nukkad
JOURNAL OF HADITH STUDIES

ظاهرة ختم القرآن الكريم في ضوء الأحاديث النبوية

كوراي كاراكايا*

الملخص

هذه الدراسة تتناول ظاهرة "ختم القرآن" في ضوء الأحاديث النبوية، من خلال مقاربة تجمع بين الإطار المفاهيمي والمنظور التاريخي. كما تقيِّم النصوص المؤسِّسة للممارسات المرتبطة بختم القرآن الكريم في مؤلفات الحديث النبوي، ومسارات تنوع هذه الممارسات عبر التاريخ، (مثل: شهود الختم، الاجتماع من أجله، دعاء الختم، التكبير، وغيرها). وفي سبيل تحقيق هذا الغرض، تحدِّد الدراسة كتب الحديث وفي مقدمتها الكتب الستة، والأبواب التي تتضمن الروايات المتعلقة بالختم، مع تحليل كيفية بناء هذه الروايات للممارسات المحدِّدة لختم القرآن، مثل؛ "التدبر"، و"مدة الختم"، و"الأوقات المستحبة للختم". وقد خلص المقال إلى النتائج التالية: كان "الختم" في زمن نزول الوحي يعني تلاوة ما نزل من القرآن الكريم قبل اكتمال النزول. وبعد اكتمال مرحلة النزول، صار يطلق على تلاوة المصحف كله. وفي هذا السياق ورد التنبيه على عدم تعجيل الختم في أقل من ثلاثة أيام، وبرزت مدة "ثلاثة أيام إلى سبعة" – كما في رواية عبد الله بن عمرو - بوصفها إطارًا زمنية ذا دلالة. واكتسبت ممارسة الختم منذ عصر الصحابة والتابعين، بعدًا "تعبديًا" و"جماعيا" عزز حضورها المجتمعي. وساهم تقليد "العَرْض/المقابَلَة" المرتبط بشهر رمضان في ترسيخ الأرضية التاريخية لهذه الظاهرة.

الكلمات المفتاحية: الحديث, القرآن، الختم ، المقابلة، أحاديث الفضائل.

***طالب دكتوراه،** جامعة إسطنبول، معهد العلوم الاجتماعية، إسطنبول / تركيا

E-mail: kkarakaya77@gmail.com
https://orcid.org/0000-0001-7797-9710
https://ror.org/01wntqw50

نوع المقال: مقالة بحثية

تاريخ الاستلام: 5 يناير 2026
تاريخ القبول: 4 مارس 2026
تاريخ النشر: 29 مارس 2026

مراجعة المقالة: تمت مراجعة هذه المقالة من قبل محكمين على الأقل باستخدام نموذج المراجعة العمياء المزدوجة.

بيان أخلاقيات البحث: يُصرح بأنه تم اتباع المبادئ العلمية والأخلاقية أثناء إجراء وكتابة هذه الدراسة، وأن جميع المصادر المستخدمة قد تم الاستشهاد بها بشكل صحيح.

فحص الانتحال: نعم iThenticate.
/ turnitin.com

شكاوى ومقترحات:
dergi@nukkadhadis.com
- nukkadhadis.com

تضارب المصالح: ليس لدى المؤلف (المؤلفين) أي تضارب مصالح للإعلان عنه.

الدعم المالي: يؤكد المؤلف (المؤلفون) أنهم لم يتلقوا تمويلاً خارجياً لدعم هذا البحث.

الحقوق والترخيص: 2026 يحتفظ المؤلفون الذين ينشرون في هذه المجلة بحقوق الطبع والنشر لأعمالهم المرخصة بموجب رخصة المشاع الإبداعي نَسب المُصنَّف - غير تجاري 4.0 دولي (CC BY-NC 4.0).

Issue: 1 | March 2026
E-ISSN: 3108-8147

nukkadhadis.com

الاقتباس: Karakaya, Koray. "Rivayetlerde Kur'an Hatmi Olgusu". *Nukkad Hadis Araştırmaları Dergisi* 1 (*March* 2026) 151-183.

nukkad
HADİS ARAŞTIRMALARI DERGİSİ

Rivayetlerde Kur'an Hatmi Olgusu

Koray Karakaya*

*Doktora Öğrencisi, Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ankara/Türkiye

E-mail: kkarakaya77@gmail.com
https://orcid.org/0000-0001-7797-9710
https://ror.org/01wntqw50

Makale Türü: Araştırma Makalesi

Geliş Tarihi: 05.01.2026
Kabul Tarihi: 04.03.2026
Yayın Tarihi: 29.03.2026

Değerlendirme: Bu makale en az iki hakem tarafından çift taraflı kör hakemlik modeliyle incelendi.

Etik Beyan: Bu çalışmanın hazırlanma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyulduğu ve yararlanılan tüm çalışmaların kaynakçada belirtildiği beyan olunur.

Benzerlik Taraması: Yapıldı. iThenticate / turnitin.com

Etik Bildirim: dergi@nukkadhadis.com - nukkadhadis.com

Çıkar Çatışması: Çıkar çatısması beyan edilmemiştir.

Finansman: Bu araştırmayı desteklemek için dış fon kullanılmamıştır.

Telif Hakkı & Lisans: 2026 Yazar(lar). Bu çalışma CC BY-NC 4.0 lisansı ile lisanslanmıştır.

Sayı: 1 | Mart 2026
E-ISSN: 3108-8147

nukkadhadis.com

Öz

Bu makale, Kur'an hatmi olgusunu hadis rivayetleri ışığında hem kavramsal hem de tarihsel bir çerçevede ele almaktadır. Çalışmada ayrıca hatimle ilgili uygulamaların (hatme tanıklık, hatim için toplanma, hatim duası, tekbîr vb.) rivayet literatüründeki dayanakları ve tarihsel süreç içinde kazandığı çeşitlenme biçimler değerlendirilmektedir. Bu amaçla, başta Kütüb-i Sitte olmak üzere hatimle irtibatlı rivayetlerin yer aldığı kitâb–bâbları tespit edilmekte; söz konusu rivayetlerin tedebbür, hatmin süresi, zaman tercihleri gibi pratikleri nasıl inşa ettiği analiz edilmektedir. Tespitler, vahyin nüzûlü sürecinde "hatim"in çoğu kez o ana kadar inen ayetlerin tamamının okunması anlamında kullanılabildiğini; mushaf bütünlüğü bağlamında ise özellikle Abdullah b. Amr rivayetleri üzerinden üç günden daha kısa sürede hatim yapmaya yönelik uyarılarla birlikte "üç–yedi gün" aralığının belirginleştiğini göstermektedir. Ayrıca hatim pratiğinin sahabe ve tâbiûn dönemlerinden itibaren dua ve cemaat boyutu kazanarak toplumsal bir görünürlük elde ettiği; Ramazan'la irtibatlı mukâbele geleneğinin de bu pratiğin tarihsel zeminini pekiştirdiği sonucuna ulaşılmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Hadis, Kur'an, Hatim, Mukabele, Fazilet Rivayetleri.

Atıf: Karakaya, Koray. "Rivayetlerde Kur'an Hatmi Olgusu". *Nukkad Hadis Araştırmaları Dergisi* 1 (Mart 2026), 151-183.

nukkad
JOURNAL OF HADITH STUDIES

The Phenomenon of Quranic Khatm in the Light of Ḥadī th

Koray Karakaya*

*PhD Student, University of Ankara, Institute of Social Sciences, Ankara/Turkey

E-mail: kkarakaya77@gmail.com
https://orcid.org/0000-0001-7797-9710
https://ror.org/01wntqw50

Article Type: Research Article

Date Received: 2026-01-05
Date Accepted: 2026-03-04
Date Published: 2026-03-29

Review: This article has been reviewed by at least two reviewers using a double blind peer review model.

Ethical Statement: It is declared that scientific and ethical principles have been followed while conducting and writing this study and that all the sources used have been properly cited.

Plagiarism checks: Yes. iThenticate / turnitin.com

Complaints: dergi@nukkadhadis.com - nukkadhadis.com

Conflicts of Interest The author(s) has no conflict of interest to declare.

Grant Support: The author(s) acknowledge that they received no external funding to support this research.

Copyright & License 2026 The Authors. This is an open access article under the CC BY-NC 4.0 license.

Issue: 1 | March 2026
E-ISSN: 3108-8147

nukkadhadis.com

Abstract

This article addresses the phenomenon of completing the Qur'an (khatm/recitation of all the Qur'an) in the light of ḥadīth reports, examining it within both a conceptual framework and a historical perspective. It also evaluates the foundations of khatm-related practices in the ḥadīth corpus and the ways these practices diversified over time (e.g., witnessing a khatm, gathering for a khatm, the concluding supplication/ khatm prayer, takbīr). For this purpose, the study identifies the kitāb–bāb contexts in which khatm-related reports are located, primarily within the *al-Kutub al-sitta*, and analyzes how these reports emphases such as reflective recitation and meditation (tadabbur), the duration of khatm, and preferences regarding the timing of recitation. The results suggests that during the period of revelation, "khatm" could often denote the recitation of all verses revealed up to that point; whereas, in the context of the Qur'an as a complete codex, the reports transmitted from ʿAbdallāh b. ʿAmr are particularly salient in coupling warnings of completing the Qur'an in fewer than three days with the emergence of a three-to-seven-day interval as a prominent timeframe. The study further concludes that, from the periods of the Companions and the Successors onward, the practice of khatm acquired devotional and communal dimensions, thereby gaining greater social visibility, and that the Ramadan-linked tradition of ʿarḍ/muqābala further consolidated the historical foundations of this practice.

Keywords: Ḥadīth, Qur'an, Khatm, Muqābala, Merit Narrations.

Citation: Karakaya, Koray. "Rivayetlerde Kur'an Hatmi Olgusu". *Nukkad Hadis Araştırmaları Dergisi* 1 (March 2026) 151-183.

المدخل*

نال تلاوة القرآن الكريم وختمه أهميةً خاصّةً كممارسة دينيّةٍ أساسية منذ العصور الأولى للإسلام. فالقرآن، بوصفه خطابًا إلهيًا، ينظم برؤيته الدينية والكونية حياة المؤمنين من جهة، ويحثهم من جهة أخرى على تلاوة آياته، ويدعوهم لتدبرها والتفكر في الكلمة الإلهية. والنبي (ﷺ) باعتباره متلقي الوحي الأول ومبلغه للناس، جسد رسالة الوحي في سيرته وحياته العملية ليكون هاديًا للناس في الحياة الدينية المثالية، وحرص منذ نزول الوحي الأول على حفظ الآيات والإكثار من تلاوتها. وأبدى دقةً متناهيةً في نقل الكلام الإلهي لأصحابه، وكتابته وترتيب آياته في مواضعها، وقدم لهم التوجيهات المستمرة حول تلاوته وحفظه.

وبذلك، لقي هذا التوجيه النبوي اهتمامًا خاصًا، فكان القرآن الكريم يتلى في العصور المبكرة تلاوةً فرديةً وجماعيةً ومدارسةً؛ حيث ورد أن النبي (ﷺ) يعرض ما نزل من القرآن في كل عام من شهر رمضان على جبريل عليه السلام، ويدارسه القرآن، واشتهر بـ"المدارسة" و"المقابلة". وتشير هذه الممارسة إلى الجذور التاريخية لختم القرآن وتلاوته من أوله إلى آخره، وتُعد أصلًا لممارسة "الختم". ولم يكتفِ النبي (ﷺ) بالحث على القراءة فحسب، بل أكد في مناسبات عديدة أن الغرض الأساسي من هذا العمل التعبدي هو فهم الآيات وتدبرها، وهو أمر يتجلى بوضوح في الروايات المتعلقة بختم القرآن. وفي هذا السياق ورد تحذير النبي (ﷺ) بعض الصحابة الذين بالغوا في هذا الشأن، وقدم لهم توصياتٍ بتحديد مُدَدٍ زمنية معينة للختم.

تحتل تلاوة القرآن بشكل عام، و"ختم القرآن" بشكلٍ خاصٍّ، مكانةً متميزةً في حياة المسلمين الفردية والمجتمعية. وتعتمد القناعات والممارسات المتعلقة بموضوع الختم بشكل أساسي على مرويات الأحاديث التي تبين فضله، وتتطرق إلى مناهج الشخصيات التي برزت بفرط عنايتها بهذا الفعل في العصور المبكرة. ورغم أهميته في الممارسة الدينية ووجوده المكثف في بطون كتب الحديث، فمن المثير للدهشة أن ظاهرة "الختم" لم تكن محلًا لدراساتٍ شاملة حتى يومنا هذا.[1] تسعى هذه الدراسة إلى تسليط الضوء على هذه الفجوة في الأدبيات العلمية، مع التركيز على الروايات المتعلقة بالختم في كتب الحديث وتحليلها بظواهرها العامة. وفي هذا الإطار، يتم تناول ظاهرة الختم وطبيعتها في العصور المبكرة، وتطبيق النبي (ﷺ) لها، مع البحث عن إجابات للتساؤلات التالية: كيف كان تصور ختم القرآن ومنهجه عند النبي (ﷺ) والأجيال الأولى؟ ما هي المدة التي تُوصي بها السنة العملية لختم القرآن؟ أي

---

* Bu makale yazarın Kur'ân Hatmi İle İlgili Rivâyetlerin Değerlendirilmesi başlıklı yüksek lisans tezinden üretilmiştir. This article is derived from the author's master's thesis entitled "An Evaluation of the Reports Related to Khatm al-Qurʾān." **هذه المقالة مستمدة من رسالة الماجستير المعنونة ب"دراسة المرويات الواردة في ختم القرآن"**

[1] هناك مقالة مختصرة عن هذا الموضوع: سركان تشليكان، "أسس تقليد ختم القرآن في الروايات" مجلة الديانة العلمية 56 (2020)،781-806. غير أن المقالة تناولت موضوع ختم القرآن على نطاق ضيق من خلال ست روايات تمحورت حول مدة ختم القرآن والاجتماع له وبعض الأمور المتعلقة بذلك ويمكن العثور على المقالة من خلال الرابط:https://dergipark.org.tr/tr/download/article-file/1040651؛ هناك مقالة أخرى: سعيد بوسات، "ملاحظات حول عبادة الختم" السلسة الإسلامية والحضارية: العناصر المؤسِّسة للحضارة الإسلامية 1/3 (2023)، 837-858. وهي مقالة مختصرة أيضاً ويمكن العثور عليها من خلال الرابط:https://makale.isam.org.tr/server/api/core/bitstreams/bb827a56-c64b-434a-b933-321c06dbea8f/content، غير أن الكاتب لم يقم بتمحيص شامل للبحث عن هذا الموضوع في المصادر التركية التي سبقته لدراسة هذا الأمر حيث إنني قمت بإعداد رسالة الماجستير في هذا الشأن عام 2020 ولم يتطرق له الكاتب بوسات في مقالته هذه وهذا يعتبر تقصيراً علمياً.

"الكتب" و"الأبواب" التي نجد فيها روايات الختم ضمن كتب الحديث، لا سيما "الكتب الستة"؟ هل هناك مستند شرعي للاجتماع من أجل الختم، والتكبير، والدعاء في نهايته كما نشاهده كثيرًا اليوم؟ وما معنى العرض/ العرضة والتحزيب المتعلقة بختم القرآن؟

أخيرًا؛ يتناول هذا البحث باختصار ظاهرة ختم القرآن وماهيته في العصور المبكرة، وكيفيته وكميته، وتطبيقات النبي (ﷺ) وتوصياته في هذا الصدد، وذلك في ضوء الأحاديث النبوية ذات الصلة.

الإطار المفاهيمي

سيتم في هذا القسم تناول أبرز الكلمات التي تتعلق بالختم من حيث المعاني اللغوية والاصطلاحية بشكل مختصر دون الخوض في التفاصيل المملَّة ودراسة كيفية استخدامها في بعض الروايات الحديثية.

1-الختم

يُشير "الختم" باعتباره مصطلحًا يرتبط ارتباطًا وثيقًا بالقرآن الكريم، إلى قراءة القرآن من أوله إلى آخره، سواء كان ذلك بالنظر في المصحف أو حفظًا عن ظهر قلب، مرةً واحدةً أو عدة مرات، وضمن مدة زمنية محددة[2]. وفي اللغة يفيد عمومًا معنيين: فيفيد الأول معاني الطبع والصك والإغلاق والتغطية بإحكام فلا يدخله شيءٌ.[3] وبهذا الاعتبار، يُعد مرادفًا لكلمة "طبع"[4]، ولهذا نجد المعاجم اللغوية العربية، وكتب الحديث والتفسير، تتناول مادة (خ ت م) ومادة (ط ب ع) في الغالب معًا لبيان ترادفهما.[5] ويفيد الثاني معنى الوصول إلى النهاية، والتمام، والفراغ من الشيء. كما يُطلق "الخِتام" و"الخَتْم" من مشتقات الجذر نفسه على المادة التي كانت تُستخدم قديمًا لختم الرسائل أو الكتب، وتأتي أيضًا بمعنى العاقبة والنتيجة.[6] وقد وردت مادة (خ ت م) ومشتقاتها في القرآن الكريم في ثمانية مواضع[7]، لكنها لم تُستخدم بمعناها الاصطلاحي. وفي هذا الصدد، يذكر الزمخشري (ت 538هـ/1144م) أن استخدام لفظ "الختم" في سياق إنهاء قراءة القرآن يُعد من قبيل المجاز، قياسًا على إتمام أي عمل وإنهائه.[8] وفي روايات الحديث، استُخدمت هذه الكلمة بالمعنى اللغوي والاصطلاحي، وبصيغ صرفية متنوعة، والغالب فيها معاني "الإنهاء" و"الفراغ"

---

2 برهان الدين ناصر بن علي المطَرِّزي الخوارزمي، "ختم"، المغْرِب في ترتيب المعْرِب (بيروت: دار الكتاب العربي، بدون تاريخ)، 243/1؛ عبد الرحمن تشتين، "ختم"، موسوعة الديانة الإسلامية (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،1997)، 16/ 468-469.

3 محمد بن أحمد الأزهري، "ختم"، تهذيب اللغة، تحقيق محمد عوض مرعب،(بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001)، 137/7-138؛ أبو الحسن بن سيده المرسي، "ختم"، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبد الهادي هنداوي (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، 155/5. أبو الفضل جمال الدين بن منظور، "ختم"، لسان العرب، ط 3، (بيروت: دار صادر، 1414هـ)، 163/12.

4 الأزهري، "طبع"، تهذيب اللغة، 110/2.

5 أبو الحسن نور الدين السندي، حاشية السندي على سنن ابن ماجه، (بيروت: دار الجيل، بدون تاريخ)، 346/1.

6 خليل بن أحمد، "ختم"، العين، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي (دار مكتبة الهلال، بدون تاريخ)، 241/4-242.

7 محمود تشانغا، لغة القرآن الكريم، (إسطنبول: منشورات تيماش،1999)، 162-163.

8 أبو القاسم الزمخشري، الكشاف، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1407)، 48/1.

و"الخِتام"، من ذلك؛ قوله (ﷺ) "أنا خاتَم النبيين"[9]، أي آخرهم وختامهم. وقوله (ﷺ) "الأعمال بالخواتيم"[10] أي بعواقبها وما تنتهي إليه. وقوله (ﷺ) "إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَنَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ".[11] وكذلك ما ورد عن أنس رضي الله عنه: "كَانَ أَنَسٌ إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنَ، جَمَعَ وَلَدَهُ وَأَهْلَ بَيْتِهِ فَدَعَا لَهُمْ"[12] (أي إذا أتمّ قراءة القرآن وتلاوته للنهاية). وكذلك، استُخدمت الكلمة في بعض الروايات بمعنى "الختم والإغلاق" كما ورد في القرآن الكريم. كقوله (ﷺ) "لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمْ الجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنْ الغَافِلِين".[13] كما استُخدمت هذه المادة في بعض الروايات للإشارة إلى مكيال "الصاع" حيث كان يُطلق على الصاع اسم "المختوم" نظرًا لوضع الختم على حافته العليا لمنع تزويره أو التلاعب بمقداره، كما في حديث الخدري "الْوَسْقُ سِتُّونَ مَخْتُومًا"[14].

2-العرض والمعارضة

يُعبّر مفهوم "العرض" عن المدارسة المتبادلة التي كانت تتم في كل عام من شهر رمضان بين جبريل عليه السلام والنبي (ﷺ)، حيث كانا يعرضان على بعضهما ما نزل من آيات القرآن. وبفضل هذه الممارسة، يتم تثبيت الآيات التي أوحيت وترسيخها بقراءتها من أولها إلى آخرها في كل رمضا ن.[15] وتأتي كلمة "العرض" وكذلك "المعارضة" المشتقة من نفس الجذر، في اللغة بمعنى الإظهار، والبيان، والتقديم، والقراءة عن ظهر قلب، والمقابلة (المقارنة)، وقراءة ما استُقرئ، والمواجهة.[16] وقد استُخدمت في القرآن الكريم بمعنى التقديم والإظهار.[17]

وقد نُسب هذا المفهوم إلى النبي (ﷺ) في بعض الأحاديث النبوية.[18] كما كان "العرض" موضوعًا لعناوين بعض الأبواب في كتب الحديث، فقد أورد البخاري في "صحيحه" روايتين تحت عنوان "باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي (ﷺ)".[19] واستُخدمت هنا كلمتا "عرض" و"معارضة" على وزن مُفاعلة. وتدل "المعارضة" على فعل تفاعلي يجري بين شخصين، كما تعبر عن عملية مقابلة أو مقارنة شيء بشيء آخر. من جانبه، أورد النسائي في "السنن الكبرى" ثلاث روايات في "باب عرض جبريل القرآن".[20]

---

9 البخاري، "المناقب"، 18، (حديث رقم 3535).

10 إبراهيم الحربي، غريب الحديث، تحقيق: سليمان إبراهيم محمد العايد، (مكة: جامعة أم القرى، 1405)، 557/2.

11 مسلم، "القدر"، 1، (حديث رقم 2651).

12 الدارمي،المسند الجامع، تحقيق:حسين سليم أسد الداراني،(الرياض: دار المغني، 2000)، "فضائل القرآن"،33،(حديث رقم 3517).

13 مسلم، "الجمعة"، 12 (حديث رقم 865).

14 انظر: الخوارزمي، "ختم"، المغرب في ترتيب المعرب، 243/1.

15 مظفر إنجيه، ابن مجاهد ومكانته في علم القراءات في سياق كتاب السبعة (جامعة نجم الدين أرباكان، رسالة دكتوراة، 2025)، 99.

16 الخليل بن أحمد، "مادة عرض"، العين، 271/1؛عبد الباقي توران، "عرضة"، موسوعة الديانة الإسلامية (أنقرة: منشورات الديانة التركي،2006)، 446/3.

17 "وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلاَئِكَةِ"، (البقرة، 31/2).

18 "إنَّ جبريلَ كان يعارضُني القرآنَ كلَّ سَنَةٍ مرةً، وإنَّهُ عارضَني العامَ مرتينِ، ولا أراهُ إلَّا حضرَ أجلي"، ابن أبي شيبة، المصنف، تحقيق كمال يوسف الحوت، (الرياض: مكتبة الرشد، 1409هـ)، 154/6،(حديث رقم: 30292-30293) ؛ البخاري،"المناقب"،25، (حديث رقم: 3624)؛ مسلم، "الفضائل"، 12،(حديث رقم: 2308).

19 البخاري، "فضائل القرآن"، 7،(الحديث رقم: 4997-4998).

20 النسائي، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001)؛ "فضائل القرآن"، 7، (حديث رقم: 7938-7940) "الصيام"، 2 (حديث رقم: 2416).

وفي إحدى هذه الروايات، استُخدمت كلمة "المدارسة"[21] بمعنى المذاكرة والدرس المتبادل، وهي تختلف عن المصطلحات الواردة في الروايات الأخرى. وعلى الرغم من أن كيفية "العرض" وطبيعته الدقيقة غير معروفة تفصيلًا، إلا أن هناك روايات تؤكد وقوعه في كل ليلة[22] من ليالي شهر رمضان منذ بدء نزول الوحي.

3-المقابلة

يحمل هذا المفهوم في الأصل نفس معنى "المعارضة"، ويشير -كما ذكرنا آنفًا- إلى القراءة المتبادلة والمقارنة للقرآن الكريم التي كانت تتم بين جبريل عليه السلام والنبي (ﷺ)، لا سيما في أشهر رمضان. وفي الاصطلاح، يُعبر عن تلاوة وختم القرآن في المجالس والمساجد خلال شهر رمضان، فيقرأ شخص من المصحف أو عن ظهر قلب، ويستمع لتلاوته الآخرون. وهذه الكلمة مشتقة من الجذر (ق ب ل)، الذي يعني القبول والرضا والكفالة، وهي في اللغة على وزن "مُفاعلة"، وتأتي بمعنى مقارنة شيئين، أو عرض أحدهما على الآخر، أو التقابل وجهًا لوجه.[23] وقد استمر هذا التطبيق منذ العصر العثماني خلال أشهر رمضان. وتحولت "المقابلة" في تركيا إلى تقليد ديني وثقافي راسخ، فلا يزال الحفاظ يتلونها في البيوت والمجالس، وكذلك في المساجد والجوامع، خاصة في شهر رمضان المبارك كما كان عليه الحال في السابق.[24]

4-التحزيب والحزب

يُشير هذا المفهوم إلى تقسيم تلاوة القرآن الكريم إلى أجزاء وأحزاب، وتنظيمها في مدد زمنية محددة.[25] والكلمة مشتقة من الجذر (ح ز ب)، وتعني في اللغة الطائفة من القوم، والتقسيم، والتجزئة، والقطع، ووِرْدُ الرجل من القُرْآن والصَّلاةِ حِزْبُه.[26] واستنادًا إلى بعض الروايات المتعلقة بهذا الموضوع، يمكن الوصول إلى معلومات تفيد بأن القرآن كان يُتلى مقسمًا إلى أجزاء منذ العصور المبكرة.[27] وفي بعض الروايات، تأخر رسول الله (ﷺ) ذات ليلة على أصحابه، فقال لهم معلِّلًا تأخره: "طَرَأَ عَلَيَّ حِزْبِي مِنَ الْقُرْآنِ، فكَرِهْتُ أن أخرجَ حتَّى أتمَّه"[28]، أو قال في رواية: "إِنَّهُ طَرَأَ عَلَيَّ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ، وَبَقِيَ عَلَيَّ مِنْ حِزْبِي شَيْءٌ، فَكَرِهْتُ أَنْ

---

21 النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"،7 ،(حديث رقم 7939)؛ البخاري، "بدء الوحي"،1، (حديث رقم 6).

22 أحمد بن حنبل، المسند، تحقيق شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001)، 375/4 (حديث رقم 2616)؛ البخاري، "فضائل القرآن"، 7،(حديث رقم 4997)؛ "بدء الخلق"، 6 (حديث رقم 3220)؛ النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"، 7، (حديث رقم 7939)؛ ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (بيروت: دار المعرفة، 1959)، 43/9.

23 ابن منظور، "قبل – مقابلة"، لسان العرب، 537/11-546.

24 نبي بوزكورت، "مقابلة"، موسوعة الديانة الإسلامية، (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي، 2006)، 100/31؛ طوبا يالتشين، "الأهمية التي تعطى للمقابلة في عهد الدولة العثمانية"، مجلة الدين والحياة لدار إفتاء إسطنبول، عدد 5،(أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،2008)، 68-69.

25 الخليل، "تهذيب"، المغرب في ترتيب المعرب، 199/1: ولي كايهان، " وضع العلامات على المصاحف في سياق القراءة الصحيحة: الإعجام وما بعده" مجلة العلوم 1/12 (2007)، 101-136.

26 سليمان أولوداغ، "حزب"، موسوعة الديانة الإسلامية، (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،1998)، 182/18-183.

27 ابن أبي شيبة، المصنف، 242/2 (حديث رقم: 8583)؛ ابن حنبل، المسند، 88/26 (حديث رقم: 19021).

28 أبو داود، "رمضان"، 324 (حديث رقم: 1393)؛ ابن ماجه، "الصلاة"، 178 (حديث رقم: 1345).

أَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى أَقْرَأَهُ".[29] وفي الحديث أيضًا، سئل أصحابُ رسولِ اللهِ (ﷺ) كيفَ تحزّبونَ القرآنَ؟ قالوا نُحَزِّبُهُ ثلاثَ سورٍ وخمسَ سورٍ وسبعَ سورٍ وتسعَ سورٍ وإحدى عشرة وثلاث عشرة وَحِزْبُ الْمُفَصَّلِ مِنْ ق حَتَّى نَخْتِمَ. [30]

وعند النظر في الروايات المتعلقة بتحزيب القرآن، يمكن القول بأن وفد ثقيف في الحديث أعلاه، زار النبي (ﷺ) في السنة التاسعة للهجرة، مما يعني أن القرآن كان مقسمًا إلى أحزاب قبل ذلك التاريخ، وأن الصحابة كانوا يختمون القرآن في سبعة أيام. ورغم أن هذا التحزيب في التلاوة استُدل به على ترتيب سور القرآن في المصحف في عهد النبي (ﷺ)، فإن الراجح هو ترتيب سور المفصَّل من "سورة ق" حتى "سورة الناس"، وأن ما عدا ذلك، طرأ عليه تقديم وتأخير في السور.[31] والمستفاد من الروايات السابقة كذلك، أن النبي (ﷺ) كان له "حزبٌ" أي وِرْدٌ يوميٌّ محدَّدٌ يقرؤه، ولا تتوفر معلومات جازمة حول مقدار هذا الحزب. ومن ناحية أخرى، نُقل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله "مَنْ فَاتَهُ حِزْبُهُ مِنْ اللَّيْلِ فَقَرَأَهُ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ فَإِنَّهُ لَمْ يَفُتْهُ أَوْ كَأَنَّهُ أَدْرَكَهُ".[32] وقد نبّه ابن عبد البر في كتابه "الاستذكار" إلى أن المحفوظ في رواية أخرى "مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ فَقَرَأَهُ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ"، وقال "وهذا عند أهل العلم أولى بالصواب ... من زوال الشمس إلى صلاة الظهر، لأن ضيق ذلك الوقت لا يدرك فيه المرء حزبه من الليل، ورب رجل حزبُه نصفٌ وثلثٌ وربعٌ ونحو ذلك. وقد كان عثمان، وتميم الداري، وعلقمة وغيرهم يقرؤون القرآن كله في ركعةٍ، وكان سعيد بن جبير وغيره يختمون القرآن مرتين أو أكثر في ليلة".[33] وتذكر كتب شروح الحديث أن كلمة "الحزب" هنا تعني عادةً جزءًا أو قسمًا من القرآن، وأن تحديد مقداره يعود لهمة الشخص المكلف وقدرته.[34]

5–استخدامات "الختم" و"القراءة" في الروايات

وردت كلمة "الختم" في روايات ختم القرآن الكريم بصفة عامة، في صيغ صرفية متنوعة. فجاءت أحيانًا بصيغة الفعل الماضي "ختم"، وأحيانًا بصيغة الفعل المضارع "يختم"، وتارة أخرى بصيغة المصدر أو الاسم "خَتْمٌ، خِتامٌ، مَخْتومٌ"، وفي المرة والمرات؛ ختمةٌ وختماتٌ. ومن الناحية الدلالية، يلاحظ كثرة استخدام كلمتي "القراءة" و"الختم" في الروايات، وبالنظر إلى سياق النصوص وسباقها، يتبين أن كلتي الكلمتين تُستخدَمان أحيانًا للتعبير عن المعنى الذي تحتويه الأخرى، رغم اختلاف مادتي "خ ت م" و "(ق ر أ" من حيث الأصل اللغوي. فكما أشرنا سابقًا، تُستخدم كلمة "الختم" في الروايات المتعلقة بموضوعنا بمعنى الإنهاء والفراغ، كما تُعبر اصطلاحًا عن إتمام قراءة القرآن من أوله إلى آخره في مرة واحدة أو عدة مرات. و"ق ر أ"[35] تعني القراءة مطلقًا، وهي بهذا المعنى ترادف كلمة "التلاوة". كما وردت كلمتا "الختم" و"القراءة" معًا في بعض الروايات، بينما استُخدمت إحداهما بمعنى

---

[29] ابن سعد، الطبقات الكبرى، تحقيق محمد عبد القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990)، 49/6 ،(حديث رقم: 1675).

[30] ابن أبي شيبة، المصنف، 242/2 ، (حديث رقم: 8583).

[31] ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، 43/9.

[32] مالك، الموطأ، "القرآن"، (حديث رقم 3)؛ ابن حنبل، المسند، 344/1.

[33] جمال الدين يوسف بن عبد الله بن عبد البر، الاستذكار، تحقيق سالم محمد عطا – محمد علي معوض، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، 475/2.

[34] أبو الوليد الباجي، المنتقى، (القاهرة: مكتبة السعادة، 1332هـ)، 346/1.

[35] للتوسع في المعنى، انظر: الخليل، " قرأ"، العين، 204/5–205.

الأخرى في روايات أخرى بناءً على السياق. ومن أمثلة ذلك ما نُقل عن التابعي البصري أبو حمزة بن عمران (ت 127هـ/745م)[36] حين قال لابن عباس: "إِنِّي رَجُلٌ سَرِيعُ القِرَاءَةِ، وَرُبَّمَا قَرَأْتُ القُرْآنَ فِي لَيْلَةٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ"[37]، أو قوله: "إِنِّي سَرِيعُ القِرَاءَةِ، إِنِّي أَقْرَأُ القُرْآنَ فِي ثَلاَثٍ".[38] فالواضح أن معنى "القراءة" هنا هو "ختم القرآن"[39]. وهكذا، يقودنا تحليل مفهومي الختم والقراءة في الروايات إلى النتيجة التالية: إن كل "ختم" للقرآن يتضمن بالضرورة "قراءة"، ولكن ليس كل "قراءةٍ" للقرآن تعني بالضرورة "ختمًا". كما يُلاحظ بوضوحٍ عدم استخدام كلمة "التلاوة" بمعنى القراءة في هذه الروايات.[40]

الإطار التاريخي

يتناول هذا القسم معلومات حول ممارسات النبي (ﷺ) والصحابة في قراءة القرآن وحفظه وعرضه في زمن نزول الوحي في العصور المبكرة، مع الإشارة إلى الصحابة الحفاظ وكتاب الوحي. كما تمت محاولة استقصاء طبيعة التوجهات نحو مفهوم "الختم" في تلك الفترة والوصول إلى تحديد دقيق لها.

نزلت آيات القرآن على النبي (ﷺ) منجمة ومفرقة على مدار ثلاث وعشرين سنة تقريبًا. بدأت هذه المسيرة في مكة خلال شهر رمضان، واكتملت في المدينة المنورة مع مراعاة الوقائع الفردية والاجتماعية والمجتمعية. وبينما كان الوحي يتنزل تِباعًا، أبدى النبي (ﷺ) دقة متناهية في حفظ الآيات وكتابتها وقراءتها وتبليغها للصحابة. وقد دفعه حرصه الشديد في البداية إلى محاولة حفظ الوحي أثناء نزوله، فنزل قوله تعالى: (لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ # إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) [القيامة: 16-17]، فاطمأن النبي (ﷺ) بشأن حفظ الآيات. وقد تم حفظ الآيات وتثبيتها أولًا في الصدور، أي في الذاكرة، ولم يقتصر الأمر على ذلك، بل جرى تدوينها كتابةً بأمر النبي (ﷺ) من قِبل "كتّاب الوحي".[41]

لقد تكفل الله سبحانه بحفظ القرآن الكريم، فقال سبحانه: (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) [الحجر: 9]. ورغم ثبوت هذا الحفظ الإلهي الأبدي لكتابه الكريم، فقد ورد أن جبريل كان يعرض على النبي (ﷺ) في كلِّ عام في رمضان ما نزل من القرآن، . وقد استمرت هذه الممارسة المعروفة بـ "العرض" في رمضان كل عام، وفي العام الذي توفي فيه النبي (ﷺ)، قُرئ القرآن مرتين

---

36 ابن سعد، الطبقات الكبرى، 176/7؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985)، 243/5.

37 البيهقي، السنن الكبرى، تحقيق محمد عبد القادر عطا، ط 3، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003)، 555/2 ،(حديث رقم 4061).

38 البيهقي، السنن الكبرى، 555/2،(حديث رقم 4060).

39 من أجل أمثلة أخرى، انظر: البيهقي، السنن الكبرى، 399/2 ،(حديث رقم 3530)؛ الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"،23،(حديث رقم 3529)؛ النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"، 48 ،(حديث رقم 8011)؛ ابن حبان، المسند الصحيح، "القراءات"، 33، (حديث رقم 756)؛ زين الدين علي المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، 1356هـ)، 171/6.

40 من أجل استخدام لافت لمادة "خ ت م" انظر: البيهقي، شعب الإيمان، 432/3 ،(حديث رقم 1918). وقد ذُكر أن الرواية نُقلت فقط عن حفص بن عمر الحكيم وهو راوٍ مجهول، وأنها رواية فردة وضعيفة؛ ابن حبان، المجروحين، تحقيق محمود إبراهيم زايد (حلب: دار الوعي، 1396)، 259/1-260، (حديث رقم 256)؛ تقي الدين أحمد المقريزي، مختصر الكامل في الضعفاء وعلل الحديث، تحقيق أيمن عارف الدمشقي، (القاهرة: مكتبة السنة، 1994)، 282/1، (حديث رقم 509).

41 النووي، التبيان في آداب حملة القرآن، تحقيق محمد الحجار ،(لبنان: دار ابن حزم، 1994)، 185.

بهذه الطريقة توثيقًا وحفظًا.[42] واقتداءً بالنبي (ﷺ)، أولى الصحابة أهمية قصوى لحفظ الآيات النازلة وقراءتها ونقلها للآخرين أداءً للأمانة والتبليغ.[43]

لعب كتّاب الوحي دورًا حيويًا في حفظ القرآن. ورغم تعدد الآراء في عددهم، فإن المصادر اتفقت على خمسة أسماء بارزة هم، علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان وزيد بن ثابت وأبي بن كعب وعبد الله بن سعد بن أبي السرح.[44] وكذلك، تعددت الآراء في عدد الصحابة الذين كانوا يحفظون القرآن كاملًا في عهد النبي (ﷺ).[45] وخلاصة القول، أن العدد الدقيق غير معروف، وتؤكد المصادر "خلقًا كثيرًا" من الصحابة كانوا يحفظون القرآن عن ظهر قلب.

وكما تبين في باب "التحزيب" أعلاه، لم يقتصر الأمر على نقل وجود حزب أو ورد محدد كان النبي (ﷺ) يقرؤه، أو تقسيم الصحابة للقرآن إلى سبعة أحزاب، بل تضمنت الروايات كذلك، توجيهاتٍ نبوية لبعض الصحابة حين سألوه: والوحي لا يزال يتنزل، "كيف نختم القرآن؟". ومع ذلك، ورغم البحث المستفيض في مصادر الحديث، لم يتسنَّ الوصول إلى معلومة كافية حول كيفية إجراء "ختم القرآن" بالمعنى الكامل بينما كان الوحي لا يزال يتنزل. وبسبب محدودية البيانات، لا تزال الأسئلة التالية بانتظار إجابات شافية، ما الذي كان يعنيه مفهوم الختم تحديدًا من حيث الكم والكيف في تلك الفترة المبكرة؟ هل كان مفهوم الختم آنذاك يتطابق مع مفهومه اليوم؟ هل كان "ختم" القرآن واردًا قبل اكتمال نزوله وقبل جمعه في مصحف واحد؟

ومع ذلك، يمكن الوصول إلى بعض النتائج استنادًا إلى روايات "التحزيب"، إذ نقل الصحابي أوس أن الصحابة كانوا يقرؤون القرآن مقسمًا إلى أجزاء محددة قبل السنة التاسعة للهجرة. ويغلب الظن أن هذه الممارسة كانت تتم من الحفظ غيبًا ، أي من الذاكرة، فالحقائق التاريخية تؤكد أن حفظ القرآن في صدور النبي ﷺ وأصحابه سبق الكتابة، وكانت الذاكرة هي المعتمد الأول.[46] ويدعم هذا الاحتمال حقيقة أن القرآن لم يكن قد جُمع بعد في مصحف واحد. من ناحية أخرى، وبالنظر إلى سن الصحابي عبد الله بن عمرو بن العاص، الذي ارتبط اسمه بمفهوم الختم واقترنت به معظم رواياته ، يظهر أن مفهوم الختم بدأ ينتشر بشكلٍ أوسع

---

42 عبد الباقي توران، "عرضة"، موسوعة الديانة الإسلامية.

43 من أجل الأمثلة الأخرى، انظر: البخاري، "تفسير القرآن"، 98، (حديث رقم 4960)؛ ابن أبي شيبة، المصنف، 132/6، (حديث رقم 30063)؛ أحمد بن حنبل، المسند، 225/6، (حديث رقم 3697)؛ البخاري، "فضائل القرآن"، 8 ،(حديث رقم 5000)؛ محي السنة الفراء البغوي، شرح السنة، تحقيق شعيب الأرنؤوط – محمد زهير الشاويش (دمشق–بيروت: المكتب الإسلامي، 1983)، 525/4–526؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998)، 27/1؛ أحمد بن حنبل، المسند، 395/5،(حديث رقم 3422). ومن أجل الصحابة الذين ذكر الذهبي أنهم عرضوا القرآن كاملًا على النبي ﷺ انظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 9/1–20.

44 محمد سعاد مرت أوغلو، "كاتب الوحي"، موسوعة الديانة الإسلامية (أنقرة: منشورات وقف الديانة اتركي،2012)، 447/42–449.

45 للمزيد من الآراء، انظر: محمد طاهر عبد القادر الخطاط، تاريخ القرآن الكريم، (جدة: مطبعة الفتح، 1946)، 59/1–60؛ الطيالسي، المسند، 507/3، تحقيق محمد بن عبد المحسن التركي، (مصر: دار هجر، 1999)، (حديث رقم 2130)؛ أحمد بن حنبل، المسند، 114/21، (حديث رقم 13441)؛ البخاري، "مناقب الأنصار"، 17 ،(حديث رقم 3810)؛ "فضائل القرآن"،8 ،(حديث رقم 5003)؛ أبو شامة المقدسي، المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز، تحقيق طيار آلتيكولاتش، (بيروت: دار صادر، 1975)، 37/1–42؛ ابن حجر، فتح الباري، 48/9؛ محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن، ط 3، (القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي، د.ت) 242/1؛ أبو عبد الله محمد الواقدي، المغازي، تحقيق مارسدن جونس، ط 3، (بيروت: دار العلمي، 1409هـ/1989)، 346/1.

46 الزرقاني، مناهل العرفان، 242/1.

نحو نهاية العهد المدني،إذ تذكر مصادر السير والمغازي والحديث أنه ولد قبل الهجرة بسبع سنوات، وأسلم قبل والده في السنة السابعة للهجرة[47]، وهاجر إلى المدينة قبيل فتح مكة.[48]

وفي هذا السياق، أشار أبو عبد الله الزنجاني (ت 1360هـ/ 1941م) في كتابه "تاريخ القرآن" إلى مواقف الصحابة وتمسكهم بحفظ القرآن ونقله للآخرين، حيث سجل ما يلي "كان الصحابة إذا تلقَّوا آية من النبي (ﷺ) أو سورةً يترددون عليه غير مرة، ويتلونها أمامه حتى يزداد تثبُّتُهم من حفظها، ويسألونه هل حُفِظَتْ كما أُنْزِلَت؟ حتى يقرَّهم عليها. ذكر الحافظ الذهبي في "تذكرة الحفاظ": روى خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه، قال: أتى النبيُّ المدينة وقد قرأتُ سبعة عشرة سورة، فقرأت على رسول الله، فأعجبه ذلك، وقال: "يا زيد تعلم لي كتابة يهود فإني ما آمنهم على كتابي"، قال فحذقته في نصف شهر. وبعد الحفظ والإتقان، كان كل حافظ ينشر ما حفظه، ويعلمه لأولاد والصبيان والذين لم يشهدوا النزول ساعة الوحي من أهل مكة والمدينة ومن حولهم من الناس، فلا يمضي يومٌ أو يومان إلا وما نزل محفوظٌ في صدور كثيرين من الصحابة، وكان الحفَظَة والقرّاء يعرضون على النبي (ﷺ)القرآن، ويختمونه عنده". [49]وكذلك، يُفهم من الحوار الذي دار بين عبد الله بن عمرو والنبي (ﷺ) أن مصطلح "الختم" كان يُطلق على قراءة جميع ما نزل من الآيات والسور حتى تلك اللحظة[50].

وخلاصة القول إنه يتضح من الروايات ذات الصلة وشروحها أن قراءة "كامل ما نزل من الآيات" في عهد النبي (ﷺ) كانت تسمى "ختمًا". ونظرًا لأن الآيات والسور لم تكن قد جُمعت بعد في مصحف واحد آنذاك، ومراعاة حقيقة أن الصحابة كانوا يحفظون الآيات فور نزولها، فإن الراجح أن هذا الفعل كان يتم حفظًا وغيبًا من الذاكرة. وكما يمكن القول إن مسألة "التحزيب" قد بدأ تطبيقها قبل السنة التاسعة للهجرة، وبالتالي يمكن استنتاج أن الصحابة كانوا في الغالب يختمون القرآن في سبعة أيام.

القضايا المتعلقة بالختم في الكتب الستة

أورد البخاري (ت 256هـ/870م) في "صحيحه" موضوع الختم في كتاب "فضائل القرآن"، باب "في كم يُقرأ القرآن"[51]، ذكر فيه ثلاث روايات عن الصحابي عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما تتعلق بالمدة الزمنية للختم. في نهاية الرواية الأولى، ذكر البخاري أن بعضهم قال إن مدة الختم هي "ثلاثٍ، وبعضهم في خمسٍ، وأكثرهم على سبعٍ". وقد استفتح البخاري هذا الباب بقوله تعالى: (فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) [المزمل: 20]. وتوضح الرواية الثالثة أن النبي (ﷺ) أمر عبد الله بن عمرو فقال: "اقْرَإِ الْقُرْآنَ فِي

---

47 أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، معجم الصحابة، تحقيق محمد الأمين بن الجكني، (الكويت: دار البيان، 2000)، 495/3، (حديث رقم 1467).

48 ابن سعد، الطبقات الكبرى، 197/4-203.

49 أبو عبد الله الزنجاني، تاريخ القرآن، (القاهرة: مؤسسة هنداوي، 2012)، ص 40.

50 "وَصَحَّ أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ (ص) نَازَلَهُ إِلَى ثَلاَثِ لَيَالٍ، وَكَانَهُ أَنْ يَقْرَأَهُ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلاَثٍ، وَهَذَا كَانَ فِي الَّذِي نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ بَعْدَ هَذَا الْقَوْلِ نَزَلَ مَا بَقِيَ مِنَ الْقُرْآنِ". الذهبي، سير أعلام النبلاء، 84/3. "وقول عبد الله بن عمرو في بعض الروايات "جَمَعْتُ الْقُرْآنَ، فَقَرَأْتُهُ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ"، وقوله "اقْرَأْهُ فِي شَهْرٍ"، "المراد بالقرآن هنا كله، ولا يعارضه أن القصة وقعت قبل موت المصطفى (ص) بمدة، وذلك قبل نزول بعض القرآن الذي تأخر نزوله، لأنه العبرة بما دل عليه الإطلاق". المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، 60/2.

51 البخاري، "فضائل القرآن"، 34 ،(الحديث رقم: 5052-5054).

شَهْرٍ". قُلْتُ: إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً. حَتَّى قَالَ (ﷺ) "فَاقْرَأْهُ فِي سَبْعٍ وَلاَ تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ"، أي لا تختم في أقل من سبعة أيام. كما ورد ذكر عبادة عبد الله بن عمرو في الصيام والقراءة في كتاب "الصيام" في باب "صوم يوم وإفطار يوم".[52]

بدوره، لم يخصص مسلم (ت 261هـ/875م) في "صحيحه"، بابًا منفردًا لموضوع الختم، بل تناوله ضمن سياقات أضيق. ففي كتاب "الصيام"، وباب "بَابُ صَوْمِ يَوْمٍ، وَإِفْطَارِ يَوْمٍ"، ورد النهي عن صوم الدهر، وفضل صوم يوم وإفطار يوم"[53]، وأورد روايتين عن عبد الله بن عمرو تتضمنان حواره مع النبي (ﷺ) حول مدة الختم، على غرار ما فعله البخاري.

وفي "سنن" ابن ماجه (ت 273هـ/887م)، ورد موضوع الختم في كتاب "إقامة الصلاة والسنة فيها"، باب "في كم يستحب ختم القرآن"[54] عبر أربع روايات. تطرقت هذه الروايات إلى تحزيب القرآن، وتحديد سبعة أيام للختم كما أوصى النبيُّ (ﷺ) عبد الله بن عمرو في هذا الشأن. وأورد أيضًا أن رسول الله (ﷺ) قال: "لَمْ يَفْقَهْ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثٍ". كما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: "لا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ حَتَّى الصَّبَاحِ". ويُعد هذا المصنف أول من استخدم لفظ "يستحب" في عناوين الأبواب المتعلقة بالختم في كتب السنن.

وأورد أبو داود (ت 275هـ/889م) في "سننه" في "أَبْوَابُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَحْزِيبِهِ وَتَرْتِيلِهِ"، "بَابٌ فِي كَمْ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ"[55]، أربع روايات تناولت منهج عبد الله بن عمرو في الختم وحواره مع النبي (ﷺ)، والتأكيد على أن من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه. وأعقبه بباب "تحزيب القرآن"[56]، ذكر فيه خمس روايات حول تقسيم الصحابة للقرآن إلى سبعة أحزاب لختمه في سبعة أيام، ونهي ابن مسعود عن القراءة السريعة، فقال مستنكرا "أهذًّا كهَذِّ الشعر، وَنَثْرًا كَنَثْرِ الدَّقَلِ؟! لَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ النَّظَائِرَ السُّورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ، الرَّحْمَنَ وَالنَّجْمَ فِي رَكْعَةٍ ..".

واقتصر الترمذي (ت 279هـ/892م) في "جامعه"، على نقل روايات الختم في أبواب "القراءات"، أورد أربع روايات، ذكر فيها المدة الزمنية للختم ومنهج عبد الله بن عمرو، كما ناقش مواضيع مثل ختم القرآن مرة واحدة على الأقل كل أربعين يومًا، وأن بعض العلماء قالوا: "وَلَا نُحِبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَأْتِيَ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَلَمْ يَقْرَأْ الْقُرْآنَ" استنادًا لهذا الحَديثِ. كما ذكر أن عثمان بن عفان كان يقرأ القرآن كله في ركعة الوتر. وفيه أيضًا، استحباب البدء بختمة جديدة فور انتهاء السابقة، إذْ قال رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قال: "الحَالُّ المرْتَحِلُ". قال: وَمَا الْحَالُّ الْمُرْتَحِلُ؟ قال: "الَّذِي يَضْرِبُ مِنْ أَوَّلِ الْقُرْآنِ إِلَى آخِرِهِ، كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ".[57]

---

52 البخاري، "الصيام"، 57 ،(الحديث رقم: 1978).

53 مسلم، "الصيام"، 35، (الحديث رقم: 1159/ 182، 184).

54 ابن ماجه، "الصلاة"، 178، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون (بيروت: دار الرسالة العالمية، 2009)، 369/2 (الحديث رقم: 1345-1348)؛ محمد فؤاد عبد الباقي، "ختم"، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (القاهرة: د.ن، 1945/1364)، 8/2.

55 أبو داود، "الصلاة"، 323 ،(حديث رقم 1388-1391).

56 أبو داود، "الصلاة"، 323 ،(حديث رقم 1392-1396).

57 الترمذي، "القراءات"، 13 ،(حديث رقم 2946-2949).

وفي "السنن الصغرى" للنسائي (ت 303هـ/915م)، أورد في كتاب "الصيام" بابًا بعنوان "ذِكْرُ اخْتِلَافِ أَلْفَاظِ النَّاقِلِينَ لِخَبَرِ عَائِشَةَ فِيهِ"[58]، حديثًا لأمّنا عائشة رضي الله عنها، أنها قالت: "لا أَعْلَمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ".

وفي نفس الكتاب، في باب "صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَذِكْرُ اخْتِلَافِ أَلْفَاظِ النَّاقِلِينَ فِي ذَلِكَ لِخَبَرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فِيهِ"[59]، أورد روايتين حول صيام عبد الله بن عمرو وقراءته ووصايا النبي (ﷺ) له. كما أورد في باب "صَوْمُ عَشَرَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ وَاخْتِلَافُ أَلْفَاظِ النَّاقِلِينَ لِخَبَرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فِيهِ"[60] رواية تشير إلى قراءة عبد الله بن عمرو للقرآن في خمسة أيامٍ. وبخلاف بقية كتب السنن، تميزت أبواب النسائي بذكر أسماء السيدة عائشة وعبد الله بن عمرو في عناوين الأبواب. وفي "السنن الكبرى" للنسائي، وتحديدًا في كتاب "فضائل القرآن" وباب " فِي كَمْ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ"[61]، أورد ست روايات تمحورت حول صيام عبد الله بن عمرو وختمه للقرآن، فيقول عبد الله: "جَمَعْتُ الْقُرْآنَ فَقَرَأْتُ بِهِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ (ﷺ) فقالَ لي: "اقْرَأْ بِهِ فِي كُلِّ شَهْرٍ"، ولم يزل يستزيد حتى رخص له بقراءة الختم في ثلاثة أيام، وقال: "لَمْ يَفْقَهْ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ".

في إطار ما سبق، توصلنا إلى أن أدبيات الحديث المسندة قد نقلت عن السيدة عائشة (رضي الله عنها) أن النبي (ﷺ)لم يقرأ القرآن كاملًا في ليلة واحدة، وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما هو المدار الذي تمحورت حوله معظم روايات ختم القرآن.

ظاهرة ختم القرآن في الأحاديث النبوية

تناولت روايات الأحاديث النبوية موضوع "الختم" من جوانب متعددة ومتنوعة؛ شملت تعيين وقت محدد للختم، وشهود عملية بدئه والفراغ منه، والاجتماع لأجله، ودعاء الختم ومدته، وتفضيل إتمامه في الصباح أو المساء، واختيار أوقات زمنية معينة في الشتاء والصيف، والتكبير عند الختم، والبدء بختمة جديدة فور الانتهاء من سابقتها، فضلًا عن بيان فضل الختم، والمفاضلة بين القراءة من المصحف أو عن ظهر قلب. والنظر إلى ممارسات الصحابة في هذا الموضوع، يرشدنا إلى بعض النقاط اللافتة؛ لا سيما الروايات التي تؤكد على أهمية "يوم الختم"، حيث كان بعض الصحابة يترقبون ذلك اليوم وتلك الساعة بدقة، بل كان بعضهم يراقب عن بُعد لحظة الختم في المسجد، ويبذل جهدًا لشهود ذلك الوقت، بينما كان بعضهم الآخر يجمع أهله وعياله عند ختمه للقرآن للدعاء. وتعد مسألة الحرص على الختم في مدةٍ محدَّدَةٍ، والسؤال (في كم يوم يُختم؟) من أكثر القضايا التي ركزت عليها الروايات، وانصبت معظم روايات الأحاديث النبوية على هذا الجانب، وأكثر هذه الأحاديث مروية عن الصحابي عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما. والنقطة الأكثر دقة وحسمًا وأهميةً في هذا الصدد، هي الأحاديث المروية عن السيدة عائشة

---

58 النسائي، السنن الصغرى، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، (حلب: المكتبة الإسلامية، 1986)، "الصيام"،35 ،(حديث رقم 2182).

59 النسائي، السنن الصغرى، "الصيام"، 35،(حديث رقم 2390، 2393).

60 النسائي، السنن الصغرى، "الصيام"، 35،(حديث رقم 2400).

61 النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"، 48،(حديث رقم 8010-8015).

رضي الله عنها، والتي تشير إلى أن النبي (ﷺ) لم يقرأ القرآن من أوله إلى آخره في ليلة واحدة قط. كما ربطت بعض الروايات المتعلقة بالحد الأدنى لمدة الختم على ضرورة القراءة بتدبر وفهم للآيات.

وقراءة القرآن وتلاوته وختمه في شهر رمضان يحمل أهمية خاصة مضاعفةً، ففي هذا الشهر بدأ نزول القرآن، وفيه كان النبي (ﷺ) يعرض على جبريل عليه السلام ويدارسه ما نزل من الآيات. كما حملت الروايات حرص بعض الصحابة والتابعين وتبع التابعين على ختم القرآن والإكثار منه في رمضان بشكل خاص.

وثمة مسألة أخرى تتعلق بالختم، وهي تصنيف أعمال الأشخاص بناءً على عدد مرات ختمهم للقرآن. فقد ورد في حديثٍ مرسَلٍ عن مجاهد "من قرأ القرآن في سبع فذلك عمل المقربين، ومن قرأه في خمس ذلك عمل الصديقين، ومن قرأه في ثلاث ذلك عمل النبيين، وذلك الجهد، ولا أراكم تطيقونه إلا أن تصبروا على مكابدة الليل، أو يبدأ أحدكم بالسورة وهمه في آخرها. قالوا يا رسول الله: وفي أقل من ثلاث؟ قال: لا ومن وجد منكم نشاطًا فليجعله في حسن تلاوتها".[62]

وكذلك، نجد أكثر الكتب المصنفة التي استندنا إليها في بحثنا في "علوم القرآن"[63] تناولت موضوع الختم بملامحه العامة تحت العنوان الرئيسي: "فضائل القرآن".

مدة الختم في الروايات

تعد الروايات المتعلقة بالمدة الزمنية لختم القرآن الكريم من أكثر القضايا حضورًا في عناوين أبواب الحديث وأوفرها عددًا. وقد نوقشت هذه المسألة في كافة مصادر الحديث وشروحها تقريبًا، حيث استخدم بعض المحدثين في تراجم الأبواب عبارة "في كم؟" مقرونة بفعل القراءة أو الختم للتعبير عن المقدار الزماني. وكما سلف ذكره، فإن الغالبية العظمى من هذه الروايات تدور حول الصحابي عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.[64]

وتشير الروايات إلى أن النبي (ﷺ) تدرج استجابةً لاستزادة عبد الله بن عمرو وإلحاحه على وِرْد ختم القرآن في زمن أقل، من ثلاثين يومًا، ثم عشرين، ثم خمسة عشر، ثم عشرة، ثم سبع ليالٍ، ثم خمس ليالٍ[65]، وصولًا إلى قوله (ﷺ) "اقرأه في ثلاث ولا أقل من ذلك، فإن من قرأه في أقل من ثلاث لم يفقهه". ورغم ذلك، استمر عبد الله في إلحاحه، فقال: فما زلت أناقصه حتى قال ﷺ: "اقرأه في يومٍ وليلةٍ لا تزيد على ذلك شيئًا".[66] وفي سنوات عمره المتأخرة، كان عبد الله بن عمرو يعبر عن ندمه قائلًا: "ليتني قبلت رخصة رسول الله (ﷺ)، وذاك أني كبرت وضعفت". وقال: "لَأَنْ أكونَ قبلتُ الثلاثةَ الأيامَ التي قال رسول الله ρ،

---

62 المتقي الهندي، كنز العمال، تحقيق بكري حياني – صفوة السقا (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1981)، 538/1، (حديث رقم 2416-2417).

63 انظر: القاسم بن سلام، فضائل القرآن، تحقيق مروان العطية، (دمشق: دار ابن كثير، 1995)، 107/1.

64 الترمذي، "القراءات"،13 ،(حديث رقم 2947).

65 البخاري، "فضائل القرآن"،34 ،(حديث رقم 5053-5054).

66 عبارة (مرة في اليوم) لم تُنقل إلا في هذه الرواية. انظر: الطبراني، المعجم الكبير، تحقيق سعد بن عبد الله الحميد – خالد بن عبد الرحمن الجريسي (الناشر ومكان وتاريخ النشر غير مذكور)، 563/13، (حديث رقم 14459).

أحبَّ إلي من أهلي ومالي"، فكان يقرأ على بعض أهله السُّبع من القرآن بالنهار، والذي يقرؤه يَعْرِضُه من النهار، ليكون أخف عليه بالليل، وإذا أراد أن يتقوى أفطر أياما وأحصى، وصام مثلهن كراهية أن يترك شيئًا فارقَ النبيَّ (ﷺ) عليه.[67]

وقد نُقل عن عبد الله بن عمرو قوله "جمعتُ القرآن فقرأته كله في ليلة".[68] ويوضح السندي في شرحه أن المقصود بكلمة "جمعتُ" هنا هو الحفظ عن ظهر قلب، وأن عبد الله كان يقرأ القرآن كاملًا في صلاته.[69] ويرى ابن حجر أنه لا تعارض بين الروايات المختلفة في مدد الختم، إذ يمكن الجمع بينها، وأن النهي عن الزيادة ليس على التحريم كما أن الأمر في جميع ذلك ليس على الوجوب، واستدل في ذلك على قرائن الحال، وهو النظر إلى عجزه في الحال أو المآل، ثم أضاف "وأغرب بعض الظاهرية فقال يحرم أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث". وعزا إلى النووي قوله: "أكثر العلماء على أنه لا تقدير في ذلك وإنما هو بحسب النشاط والقوة فعلى هذا يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والله أعلم".[70]

ورغم أن الروايات ذكرت مُدَدًا للحد الأقصى للختم كالأربعين والستين يومًا، أو اليوم والثلاثة للحد الأدنى، فإن التطبيق العملي في العصور المبكرة لم يلتزم بحدود صارمة، والدليل على ذلك ممارسات الخليفة عثمان بن عفان وغيره من الصحابة والتابعين الذين كانوا يختمون في مدد أقل. وتشدد الروايات على أن الغاية الأسمى للمسلم هي جعل القرآن مركزًا لحياته والقراءة بتدبر وفهم.[71] ويرى أبو الوليد الباجي (ت 1081/474) أن التحديد بالثلاث والسبع كان خاصًا بعبد الله بن عمرو ولا يشكل نهيًا عامًا للآخرين. وقد سُئل الإمام مالك عمن يختم كل ليلة، فقال "ما أحسن ذلك! إن القرآن إمام كل خير".[72]

وأشار الإمام الغزالي (ت 1111/505)، إلى أن مدة الختم تتراوح بين أسبوع وثلاثة أيام بناءً على ممارسات الصحابة، وذكر رواية تفيد أن ما قل عن ثلاث يمنع التدبر. وقسم الختم إلى أربع مراتب: مرة كل يوم، وكرهه بعض العلماء. ومرة كل شهر. ومرةً كل أسبوع. ومرتان في الأسبوع. ورأى أن الأفضل ختمتان في الأسبوع؛ واحدة في النهار في صلاة فجر الاثنين، والثانية في ليلة الجمعة، "فإن الملائكة تصلي عليه إن كانت ختمته ليلًا حتى يصبح، وإن كان نهارًا حتى يمسي فتشمل بركتهما جميع الليل والنهار". وخلص في التفصيل في مقدار القراءة إلى أنه "إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن

---

67 عبد الرزاق، المصنف، 3/355-356 ،(حديث رقم 5956-5958)؛ أحمد بن حنبل، المسند، 8/11، (حديث رقم 6477، 6764، 6876، 6880)؛ الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33 ،(حديث رقم 3529)؛ البخاري، "فضائل القرآن"، 34، (حديث رقم 5052-5054)؛ مسلم، "الصيام"، 35، (حديث رقم 1159)؛ أبو داود، "الصلاة"، 323 ،(حديث رقم 1388-1391، 1395)؛ النسائي، السنن الصغرى، "الصيام"، 35، (حديث رقم 2390-2400)؛ النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"، 48، (حديث رقم 8010-8012، 8014، 8015)؛ ابن ماجه، "الصلاة"، 178، (حديث رقم 1346).

68 ابن ماجه، "الصلاة"، 178، (حديث رقم 1346)؛ النسائي، السنن الكبرى، "فضائل القرآن"، 48، (حديث رقم 8010).

69 ابن حجر، فتح الباري، "فضائل القرآن"، 9/52؛ أبو الحسن نور الدين السندي، حاشية السندي على سنن ابن ماجه، 1/406.

70 ابن حجر، فتح الباري، "فضائل القرآن"، 9/96-97.

71 أبو الفضل زين الدين العراقي، طرح التثريب في شرح التقريب، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، بدون تاريخ)، 3/102-104.

72 الزركشي، البرهان في علوم القرآن، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، 1957)، 1/471.

ختمتين في الأسبوع، وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة، وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بمرة لكثرة حاجته إلى كثرة الترديد والتأمل".[73]

ويتفق الإمام النووي (ت 1277/676) مع هذا التوجه، مؤكدًا أن مدة الختم نسبية تختلف باختلاف الأشخاص، فقال: "والمختار: أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، فمن كان يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف، فليقتصر على قدر يحصل له كمال فهم ما يقرأ. وكذا من كان مشغولًا بنشر العلم، أو فصل الحكومات بين المسلمين، أو غير ذلك من مهمات الدين والمصالح العامَّة للمسلمين، فليقتصر على قدر لا يحصل له بسببه إخلال بما هو مرصد له ولا فوت كماله. ومن لم يكن من هؤلاء المذكورين فليستكثر ما أمكنه من غير خروج إلى حدّ الملل أو الهذرمة — أي السرعة المفرطة – في القراءة".[74]

ويعلق المناوي بأن اختلاف مدد الختم في الأحاديث يرجع لمراعاة النبي (ﷺ) لأحوال الصحابة، وقال: "وإنما اختلفت الأحاديث لأن المصطفى (ﷺ) كان يأمر كل إنسان بما يناسب حاله، والمراد بالقرآن هنا كله، ولا يعارضه أن القصة وقعت قبل موت المصطفى (ﷺ) بمدة، وذلك قبل نزول بعض القرآن الذي تأخر نزوله لأن العبرة بما دل عليه الإطلاق".[75]

وفي سياق الأولوية في التطبيق العملي، تبرز مقولة ابن قتيبة (ت 889/276) بأن الله لم يفرض "على عباده أن يحفظوا القرآن كلّه، ولا أن يختموه في التعلم، وإنما أنزله ليعملوا بمُحْكَمه، ويؤمنوا بمتشابهه، ويأتمروا بأمره. وينتهوا بزجره، ويحفظوا للصلاة مقدار الطاقة، ويقرؤوا فيها الميسور. قال الحسن البصري: نزل القرآن ليعمل به، فاتخذ الناس تلاوته عملا. وكان أصحاب رسول الله (ﷺ)، ورضي عنهم – وهم مصابيح الأرض وقادة الأنام ومنتهى العلم – إنما يقرأ الرّجل منهم السورتين، والثلاث، والأربع، والبعض والشّطر من القرآن، إلا نفرًا منهم وفقهم الله لجمعه، وسهّل عليهم حفظه. قال أنس بن مالك: كان الرجل إذا قرأ أي حفظ البقرة وآل عمران جدّ فينا. أي جلّ في عيوننا، وعظم في صدورنا.[76]

فالنهج الأمثل هو قراءة القرآن بانتظامٍ يمنع السآمة والملل، ويوفر التركيز على التدبر والتفكر، ولا يعطل الواجبات والمسؤوليات الأخرى.

بعض روايات الترغيب في ختم القرآن

ورد فضل قراءة القرآن الكريم وتلاوته، ومديح صاحبه في آيات وأحاديث كثيرة. وكانت المواظبة على ختم قراءة القرآن، والبدء بختمة جديدة كلما اكتملت ختمة من الأعمال التي يحبها الله تعالى. وقد ورد أن النبي (ﷺ) سُئل: أي العمل أحب إلى الله؟

---

[73] محمد الغزالي، إحياء علوم الدين، (بيروت: دار المعرفة، بدون تاريخ)، 276/1.

[74] النووي، الأذكار، تحقيق عبد القادر الأرنؤوط، (بيروت: دار الفكر، 1994)، 102.

[75] المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، 60/2.

[76] ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، تحقيق إبراهيم شمس الدين (بيروت: دار الكتب العلمية، بدون تاريخ)، 148/1-149.

قال: "الْحَالُّ الْمُرْتَحِلُ". قَالَ: وَمَا الحَالُّ الْمُرْتَحِلُ؟ قَالَ: "الَّذِي يَضْرِبُ مِنْ أَوَّلِ القُرْآنِ إِلَى آخِرِهِ كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ"[77]. أي كلما فرغ من ختمة بدأ ختمة جديدة.

ويتضح ارتباط هذا الموضوع بختم القرآن صراحةً في الرواية التي أوردها الحاكم في مستدركه، حيث جاء في تفصيلها: "الْحَالُّ الْمُرْتَحِلُ الَّذِي يَفْتَحُ الْقُرْآنَ وَيَخْتِمُهُ".[78] ورغم ما نقله ابن كثير من أن الشروع في ختمة جديدة يتم بقراءة سورة الفاتحة وأول ثلاث آيات من سورة البقرة فور الختم[79]، إلا أن الملحوظ هنا هو وصف حال الشخص المداوم على القراءة بصفة مستمرة. وقد تَعَقَّب ابن قيم الجوزية على هذا التفسير، واعترض عليه، فقال: "وفهم بعضهم من هذا أنه كلما فرغ من ختم القرآن قرأ فاتحة الكتاب وثلاث آيات من سورة البقرة لأنه حلَّ بالفراغ وارتحل بالشروع، وهذا لم يفعله أحد من الصحابة، ولا التابعين، ولا استحبه أحد من الأئمة. والمراد بالحديث: الذي كلَّما حل من غزاة ارتحل في أخرى أو كلما حل من عمل ارتحل في غيره تكميلًا له، كما كمل الأول، وأما هذا الذي يفعله بعض القرَّاء فليس مراد الحديث قطعًا، وبالله التوفيق".[80]

من جانبه، أوضح المباركفوري (1865-1935) أن عبارة "الَّذِي يَضْرِبُ مِنْ أَوَّلِ القُرْآنِ إِلَى آخِرِهِ كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ" تحمل معنيين " أحدُهما أنه كلما حلَّ من سورة أو جزء ارتحل في غيره، والثاني أنه كلما حل من ختمة ارتحل في أخرى".[81]

وبالنظر إلى تخريج هذه الرواية في "الكتب التسعة"، نجد أنها لم ترد إلا عند الدارمي والترمذي. فقد رواها الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن زرارة بن أوفى، بينما اقتصر الدارمي على روايتها عن زرارة بن أوفى. وتجدر الإشارة إلى أن الروايات في كلا المصدرين تدور حول راوٍ مشترك هو صالح بن بشير المرّي (ت 172هـ/788م)، وهو راوٍ ضعيف وفق معايير الجرح والتعديل.[82]

فضل الختم وتعيين وقت له

تزخر مصادر الحديث النبوي بالعديد من الروايات التي تحث على قراءة القرآن وختمه؛ حيث ورد أن الملائكة تحفّ تالي القرآن، وتستغفر له، وتشهد دعاءه. وفي رواية في هذا الصدد: "من قرأ القرآن ثم دعا، أَمَّنَ على دعائه أربعة آلاف ملك"[83]. وأن الدعاء – في روايات أخرى – مستجابٌ عقب الختم، وأن الذنوب تُغفر في يوم الختم وليلته، ويُبشر صاحب الختم بشجرة في الجنة، بل ورد كذلك أن الملائكة تقبّل ما بين عينيه. وفيما يلي بعض هذه الروايات:

---

77 الترمذي، "القراءات"،13، (حديث رقم 2948)؛ الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3519)؛ الحاكم، المستدرك، 757/1 ،(حديث رقم 2088-2090).

78 الحاكم، المستدرك، 758/1، (حديث رقم 2090).

79 الحنبلي، فتح الرحمن في تفسير القرآن (قطر: وزارة الأوقاف، 2009)، 471/7.

80 ابن قيم الجوزية، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان (الدمام: دار ابن الجوزية، 1423)، 344/6-345.

81 المباركفوري، تحفة الأحوذي، 220/8.

82 انظر: الذهبي، تذهيب التهذيب، تحقيق غنيم عباس غنيم، (دار الفاروق الحديثة، 2004)، 313/4-314؛ النسائي، الضعفاء والمتروكين، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، (حلب: دار الوعي، 1396هـ)، 57/1، (حديث رقم 300)؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1952)، 4/،395 (حديث رقم 6849).

83 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3524).

"له عند ختم القرآن دعوة مستجابة وشجرة في الجنة".[84]

"من قرأ القرآن ليلا أو نهارا، صلت عليه الملائكة إلى الليل".[85]

إذا ختم الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه".[86]

"من مات على ختم القرآن، فله الجنة".[87]

وفي سياق توقيت الختم، وردت آثار عن الصحابة والتابعين في تفضيل أوقات معينة. فعن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال: "إذا وافق فراغ القرآن أول الليل، حفّته الملائكة وصلّت عليه حتى يصبح. وإن وافق فراغه آخر الليل، صلت عليه الملائكة حتى يمسي. فكان أحدنا (إذا بقي عليه شيء من الختم) يحب أن يؤخره حتى يمسي أو يصبح".[88] وروي عن أنس بن مالك أنه كان إذا شارف على الختم ليلًا تركه للصباح ليختمه في أول النهار[89]. كما نُقل عن إبراهيم النخعي (ت 714/96) وسليمان الأعمش (ت 765/148) تفضيلهم أن يكون الفراغ من الختم في أول النهار أو أول الليل.[90] وقد أفرد بعض علماء علوم القرآن أبوابًا مستقلة لهذه المسألة؛ فقد تناول الزركشي (ت 1392/794) في كتابه "البرهان" هذا الموضوع تحت عنوان: "مسألة في ختم القرآن في الشتاء والصيف"، وذكر أن من السنة أن يكون الختم في الشتاء أول الليل، وفي الصيف أول النهار. ونُقل عن عبد الله بن المبارك العمل بذلك، كما استصوبه الإمام أحمد بن حنبل.[91] من جهة أخرى، ذكر الإمام النووي استنادًا إلى فعل بعض الصحابة كعثمان بن عفان، أنه يُستحب البدء بالختم ليلة الجمعة والفراغ منه ليلة الخميس.[92] ونُقل عن أبي العالية (ت 709/90) أنه كان إذا أراد الختم في آخر النهار أخّره إلى المساء، وإذا أراد ختمه في آخر الليل أخّره إلى الصباح.[93]

يوم الختم والاجتماع لشهوده

تحمل لنا مصادر الحديث روايات تشير إلى أهمية شهود يوم الختم وساعته ولحظته.[94] وفي رواية نقلها الدارمي في "المسند الجامع"، عُبر عن أهمية شهود الختم بقوله: "مَنْ شَهِدَ الْقُرْآنَ حِينَ يُفْتَحُ، فَكَأَنَّمَا شَهِدَ فَتْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَنْ شَهِدَ خَتْمَهُ حِينَ يُخْتَمُ،

---

84 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33 ،(حديث رقم 3525)؛ البيهقي، شعب الإيمان، 434/3، (حديث رقم 1920).

85 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3523).

86 البيهقي، شعب الإيمان، 423/3، (حديث رقم 1910)؛ أبو بكر الدينوري، المجالسة وجواهر العلم، تحقيق أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان (بيروت: دار ابن حزم، بدون تاريخ)، 259/2، 71/8 (حديث رقم 395، 3380).

87 معمر بن فاخر القرشي الأصبهاني، موجبات الجنة، تحقيق ناصر بن أحمد بن النجار الدمياطي، (القاهرة: مكتبة عباد الرحمن، 2002)، 174/1 ، (حديث رقم 250).

88 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3526)؛ البيهقي، شعب الإيمان، 423/3، (حديث رقم 1911).

89 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33 ،(حديث رقم 3516).

90 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3520).

91 الزركشي، البرهان، 472.

92 النووي، الأذكار، 102-103.

93 ابن أبي شيبة، المصنف، 207/7، (حديث رقم 35383).

94 القاسم بن سلام، فضائل القرآن، تحقيق مروان العطية – مسلم حرابة – وفاء تقي الدين، (بيروت: دار ابن كثير، 1995)، 107/1.

فَكَأَنَّمَا شَهِدَ الْغَنَائِمَ حِينَ تُقْسَمُ".[95] وفي هذا السياق، تبرز ممارسات بعض الصحابة والتابعين، لا سيما ابن عباس وأنس بن مالك رضي الله عنهم. تذكر الرواية التالية أن ابن عباس كان يكلّف مراقبين لمتابعة موعدٍ لختم القرآن الذي يُقرأ في المسجد: "كَانَ رَجُلٌ يَقْرأُ الْقُرْآنَ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ، وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ جَعَلَ عَلَيْهِ رَقِيبًا، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ خَتْمِهِ وَزَمَانُهُ، قَامَ (ابن عباس) فَمَضَى إِلَيْهِ".[96] وفي رواية أخرى، نُقل عن ابن عباس قوله لمن حوله: "اذْهَبُوا بِنَا نَشْهَدُ خَتْمَ الْقُرْآنِ".[97]

كما أشارت بعض الروايات إلى أن أنس بن مالك كان إذا أراد أن يختم القرآن جمع أهله، وكان يترك جزءًا من القرآن للصباح ليقرأه مع أهله ثم يدعو في ختام الختمة.[98] وذُكر أن عبد الله بن مسعود كان يفعل مثل ذلك حيث جاء في رواية "كَانَ عَبْدُ اللهِ إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنَ جَمَعَ أَهْلَهُ، فَدَعَا وَأَمَّنُوا عَلَى دُعَائِهِ"[99]. وسُئل التابعي مسروق بن الأجدع (ت 683/63) عن رجل يقرأ القرآن في جمعةٍ،أي أسبوع، فقال: "هَذَا حَسَنٌ، وَلَكِنْ لَوْ أَخَذْتَ مُصْحَفًا كُلَّ جُمُعَةٍ فَذَهَبْتَ إِلَى بَيْتٍ لَامْتَلَأَ ذَلِكَ الْبَيْتُ".[100] ويُفهم من هذه الرواية أن قراءة القرآن والختم بشكل جماعيٍّ كان أمرًا مقبولًا ومفضلًا في العصور المبكرة، ولا سيما في عصر الطبقة الثالثة من التابعين.

وفي إطار ممارسات التابعين أيضًا، نُقل عن مجاهد (ت 721/103) أنه كان يدعو أصحابه عند الختم، وكانوا يدعون معًا لأن الدعاء مستجاب يوم الختم.[101] كما أشارت الروايات إلى أن مالك بن دينار (ت قبل 748/131) كان يوصي تلاميذه بقوله: "اشْهَدُوا خَتْمَ الْقُرْآنِ".[102]

ظاهرة دعاء ختم القرآن

تُظهر الروايات المنقولة في كتب الحديث والتفسير والقراءات أن الدعاء عقب ختم القرآن كان ممارسة بارزة، لا سيما في آثار الصحابة كأنس بن مالك[103]، وعبد الله بن مسعود[104]، وغيرهم. فقد ورد أن أنسًا رضي الله عنه كان إذا ختم القرآن جمع أهله وأقاربه ثم دعا. كما نُقل بألفاظ مختلفة أن تالي القرآن إذا خَتَمَ استُجيب دعاؤه، وشهدت الملائكة تأمينه.[105]

---

95 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3514)؛ عبد الباقي، "ختم"، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، 9/2. تُعد الرواية ضعيفة بسبب وجود "صالح المري" في إسنادها، وقد وُصف بأنه "منكر الحديث"، ولمزيد من التفصيل فانظر: النسائي، الضعفاء والمتروكين، 57/1 (حديث رقم 300)؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 4/،395 (حديث رقم 6849)؛ الذهبي، تذهيب التهذيب، 313/4-314.

96 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3515).

97 ابن الضُّريس، فضائل القرآن، تحقيق غزوة بدير (دمشق: دار الفكر، 1987)، 51/1 (حديث رقم 79).

98 ابن أبي شيبة، المصنف، "فضائل القرآن"، 21،(حديث رقم 30038)؛ الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3516-3517).

99 القاسم بن سلام، فضائل القرآن، 108/1.

100 ابن أبي شيبة، المصنف، 243/2، (حديث رقم 8587).

101 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"،33، (حديث رقم 3525).

102 ابن الضُّريس، فضائل القرآن، 44-45،(حديث رقم 53).

103 ابن أبي شيبة، المصنف، 128/6،(حديث رقم 30038).

104 القاسم بن سلام، فضائل القرآن، 108/1؛ ابن الضُّريس، فضائل القرآن، 51/1،(حديث رقم 76).

105 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33،(حديث رقم 3517)؛ البيهقي، شعب الإيمان، 432/3، (حديث رقم 1919-1920).

وفي رواية أخرى عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورد أن "مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَنْ ظَهْرِ قَلْبِهِ، كَانَتْ لَهُ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، إِنْ شَاءَ عَجَّلَهَا لَهُ فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ شَاءَ ادَّخَرَهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ".[106] كما نُقل عن عبد الله بن المبارك (ت 797/181) وبعض المحدثين استحبابُ وقوع هذا الدعاء في السجود.[107]

وبينما تُنقل الروايات المتعلقة بمشروعية الدعاء عقب الختم مطلقاً،أي دون تقييد بمتن محدد، بألفاظ مختلفة عن كل من أنس بن مالك، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، والعرباض بن سارية، وأبي هريرة، وأبي أمامة، فإن الروايات التي وردت بمتن دعاء محدد تستند بشكل خاص إلى كلٍ من أبي أمامة، وعلي بن أبي طالب، والحسين بن علي، ومن التابعين زر بن حبيش (ت 82هـ/701م).

إلا أن المحققين يرون أن الروايات التي تسند متونًا معينة للدعاء إلى النبي (ﷺ) هي روايات ضعيفة أو موضوعة من حيث الإسناد ولذا فإن العبرة في هذه المسألة تعود لممارسات الصحابة والتابعين. وفي هذا السياق، تباينت وجهات النظر. فقد ذهب الإمام النووي إلى استحباب الدعاء بعد الختم استحبابًا مطلقًا. وفي مقابل ذلك، لم يرتضِ بعض السلف كالإمام مالك هذا الدعاء، معللًا ذلك بأنه ليس من عمل أهل المدينة. وكذلك، سئل الْحسن الْبَصْرِيّ عن الدعاء عند ختم القرآن كما يفعله الناس اليوم، فقال "بدعة حسنة".[108] وهذا الرأي هو الذي استقر عليه القبول والاستحباب العام، وهو مشروعية الدعاء عند ختم القرآن.

وقد خصصت المصادر المبكرة أبوابًا لمثل هذه الآثار تحت عناوين مثل "الترغيب في الدعاء بعد الختم".[109] وأشار البيهقي في كتابه "شعب الإيمان" – بعد ذكره لقوله تعالى (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ) [الإسراء: 110] – إلى أن الآية تحث على دعاء الله عقب القراءة، وأنه يُستحب البدء بالحمد.[110] كما أكد النووي في "الأذكار" على أهمية هذا الدعاء مخصصًا له فصلًا مستقلًا.[111] وثمة مسألة أخرى تتعلق بدعاء الختم، وهي قراءة سورة الإخلاص بعدد محدد قبل البدء بالدعاء، حيث نُقل عن الإمام أحمد بن حنبل وبعض العلماء أنهم لم يروا قراءة سورة الإخلاص ثلاثًا قبل دعاء الختم مناسبةً بل نهوا عنها. إلا أن الروايات تشير إلى استمرار الناس على هذه العادة لكون سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن، رغبةً منهم في نيل ثواب ختمة كاملة بتكرارها ثلاثًا عند الفراغ.[112]

---

106 الدارمي، المسند الجامع، "فضائل القرآن"، 33، (حديث رقم 3522)؛ البيهقي، شعب الإيمان، 432/3،(حديث رقم 1918).

107 البيهقي، شعب الإيمان، 433/3، (حديث رقم 1921)؛ المتقي الهندي، كنز العمال، 517/1،(حديث رقم 2314)؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 406/8.

108 أبو المظفر منصور السمعاني، الانتصار لأصحاب الحديث، (المدينة المنورة: مكتبة أضواء المنار، 1996)، 28/1.

109 محمد بن نصر المروزي، مختصر قيام الليل، تحقيق أحمد بن علي المقريزي، (باكستان: أكاديمية الحديث، 1988)، 260-261.

110 البيهقي، شعب الإيمان، 424/3.

111 النووي، الأذكار، 105.

112 الزركشي، البرهان في علوم القرآن، 473-474؛ شمس الدين محمد ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، تحقيق علي محمد الضباع، (المطبعة التجارية الكبرى، بدون تاريخ)، 451/2.

دعاء ختم القرآن في صلاة التراويح

يُعد ختم القرآن في شهر رمضان بقراءة جزء كل يوم، عبادةً يوليها المسلمون أهمية كبرى. وقد استقرت العادة في العالم الإسلامي على الدعاء عقب الختم، ولا سيما في صلاة التراويح أو صلاة الوتر في أواخر الشهر الكريم.[113] وقد أثيرت آراء متباينة حول مشروعية هذا الدعاء داخل الصلاة، حيث لفت الباحثون انتباهنا إلى عدم وجود نص صريح في السنة النبوية أو ممارسات الصحابة يفيد بوقوع دعاء الختم داخل الصلاة، مؤكدين أن هذه الممارسة ظهرت في عصر التابعين وما تلاه.[114] وفي هذا السياق، انقسم العلماء بين من يرى عدم وجود مستند ديني للدعاء داخل الصلاة، وبين من يجيزه في التراويح أو الوتر. فقد شدد الإمام مالك على أن العبادات توقيفية، وذكر أنه لم يجد في ممارسة النبي (ﷺ) ولا صحابته ولا التابعين في المدينة ما يشير إلى الدعاء في التراويح، ولهذا كره الدعاء عقب الختم مطلقًا ولم يرتضِ وقوعه في صلاة التراويح.[115]

وعلى النقيض من ذلك، عُرف عن بعض المحدثين في مكة والبصرة التزامهم بدعاء الختم في التراويح والوتر. ويذهب الإمام أحمد بن حنبل إلى استحباب ذلك، حيث نقل ابن قدامة في "المغني" أن الفضل بن زياد سأل الإمام أحمد، فقال: "قلت: أختم القرآن، أجعله في الوتر أو في التراويح؟ قال: اجعله في التراويح، حتى يكون لنا دعاء بين اثنين. قلت كيف أصنع؟ قال إذا فرغت من آخر القرآن فارفع يديك قبل أن تركع، وادع بنا ونحن في الصلاة، وأطل القيام"، وعن مستنده في ذلك قال: "رأيت أهل مكة يفعلونه، وكان سفيان بن عيينة يفعله معهم بمكة". كما نقل العباس بن عبد العظيم العنبري رؤيته لأهل البصرة ومكة يفعلون ذلك، ورُوي أيضًا عن أهل المدينة وعن عثمان بن عفان.[116]

ويرى بعض الباحثين المعاصرين، استنادًا إلى روايات أنس وابن عباس، أن الدعاء جاء مطلقًا دون تقييد، مما يسوّغ وقوعه في صلاة التراويح[117]. ومع ذلك، لا تزال المسألة محل نقاش. فقد ذهب بكر بن عبد الله أبو زيد إلى أن الدعاء عقب الختم مشروع بصفة عامة لفعل الصحابة[118]، إلا أنه اعتبر تخصيصه في صلاة التراويح أو الوتر "بدعة" لافتقاره للدليل الشرعي الصحيح من السنة أو أثر الصحابة، وانتقد استدلال الإمام أحمد بممارسات أهل مكة والبصرة، كما انتقد رأي النووي في المسألة. وقد وافقه في هذا التوجه ابن عثيمين وابن باز.[119]

---

113 الشريف حاتم بن عارف العوني، دعاء الختم في التراويح، (الرياض: دار الصميعي، 2010)، 6-7.

114 نظام الدين البلخي، الفتاوى الهندية، ط2، (بيروت: دار الفكر، 1310)، 513/5؛ بكر بن عبد الله أبو زيد، الأجزاء الحديثية – جزء في مرويات دعاء ختم القرآن، (الرياض: دار العاصمة، 1996)، 33.

115 أبو زيد، الأجزاء الحديثية – جزء في مرويات دعاء ختم القرآن، 33-34.

116 موفق الدين ابن قدامة المقدسي، المغني، (القاهرة: مكتبة القاهرة، 1968)، 125/2.

117 للتفصيل، انظر: إبراهيم بن محمد الصبيحي، دعاء الختم في صلاة التراويح، (الرياض: د.ن، 1436هـ)، 86.

118 أبو زيد، الأجزاء الحديثية، 256.

119 أبو زيد، الأجزاء الحديثية، 233-296.

وفي سياق الرد على هذا الرأي، ألف إبراهيم بن محمد الصبيحي رسالة[120] انتقد فيها تضييق الشيخ بكر أبو زيد للمسألة وحصرها في النصوص الظاهرة، مشيرًا إلى أن التابعين اختلفوا في ذلك، وأن إغفال القواعد الأصولية كالقياس يجانب الصواب. وأوضح الصبيحي أن كثيرًا من الممارسات الدينية لم تعتمد على نص مباشر، مثل عدم التزام بعض الصحابة بمدة الختم النبوية، مؤكدًا أهمية القياس على دعاء القنوت في إثبات استحباب دعاء الختم داخل الصلاة أو خارجها، منتصرًا بذلك لرأي الإمام النووي.

وفي النتيجة، أن جوهر الخلاف – بعيدًا عن بعض الآراء الاستثنائية – يكمن في إيقاع الدعاء داخل الصلاة. ونعتقد أن ممارسات وأقوال علماء كالحسن البصري، وابن المبارك، وسفيان بن عيينة، تُعد منارات هادية في هذا الباب. فالنصوص القرآنية حفزت المسلمين على الدعاء المطلق، كقوله تعالى: (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) [المؤمن: 60]. بناءً عليه، ينبغي للعبد أن يدعو ربه في كل حال طلبًا للمغفرة والرضوان. فالمسألة لا تكمن في ثبوت فعلها عن النبي (ﷺ) بخصوصها، بل في كونها تندرج تحت المفهوم العام للأمر بالدعاء، والمقاصد الكلية للأدلة الشرعية التي لا تجد حرجًا في ذلك.

التكبير عند الختم

توصي مصادر التفسير والقراءات بالتكبير[121] عند الختم، بدءًا من سورة الضحى وفي بعض الآراء من سورة الانشراح في الجزء الثلاثين، وذلك عند الفراغ من كل سورة أو سورتين.[122]

التكبير لغةً: التعظيم، وإقرار الكبرياء لله وإجلاله. واصطلاحًا: هو إعلان أن الله عز وجل هو الأعلى والأجلّ في ذاته وصفاته وأفعاله من كل شيء[123]، إذ هو سبحانه المتصف بكل صفات الكمال، والمنزه عن كل عيب ونقص.

تشير المصادر إلى أن النبي (ﷺ) كبّر عند نزول سورة الضحى تعبيرًا عن فرحه بعد انقطاع الوحي لفترة. وقد نُقل أن أُبيّ بن كعب حين قرأ على النبي (ﷺ) القرآن، أمره بالتكبير عقب سورة الضحى. كما رُوي أن عبد الله بن عباس قرأ على أُبيّ بن كعب بهذه الطريقة، وأن مجاهدًا حين قرأ على ابن عباس كان يكبر من نهاية سورة الضحى ويأمره بذلك.[124] وفي هذا السياق، أورد الفاكهي في كتابه "أخبار مكة" روايتين في سياق ممارسة أهل مكة للتكبير عند الوصول إلى سورة الضحى وحتى نهاية الختم. حيث أشارت الروايتان إلى أن هذه الممارسة تعود إلى الصدر الأول، وأن ابن عباس وأُبيّ بن كعب قرآ على النبي (ﷺ) بهذا الوجه، واستمر ذلك في عصر التابعين.[125] والرواية الثانية تذكر حوارًا بين عطاء بن أبي رباح (ت 732/114) وحميد بن قيس الأعرج (ت

---

[120] إبراهيم بن محمد الصبيحي، دعاء الختم في صلاة التراويح، (الرياض: د.ن، 1436)، "المقدمة"، 61-66.

[121] توجد آراء مختلفة حول ألفاظ التكبير، انظر: الزركشي، البرهان، 383/1؛ ضياء شين، "التكبير في علم القراءات"، مجلة ديانة العلمية 1/37 (2001)، 97-102؛ عبد الرحمن تشتين،" أحكام الختم"، مجلة كلية الإلهيات بجامعة أولوداغ، 4/4 (1992)،34-35.

[122] ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 415/2؛ الزركشي، البرهان، 472/1.

[123] صفوت كوسا، "تكبير"، موسوعة الديانة الإسلامية (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي، 2011)، 341/40-343.

[124] ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة (د.م: دار طيبة، 1999)، "سورة الضحى"، 423/8.

[125] محمد بن إسحاق الفاكهي، أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه، تحقيق: عبد الملك عبد الله دهيش (بيروت: دار خضر، 1414)، 11/3 (حديث رقم 1744-1745)؛ البيهقي، شعب الإيمان، 424/3؛ الحاكم، المستدرك، 344/3 (حديث رقم 5325).

48-747/130)، حيث كبّر حميد عند سورة الضحى وما بعدها، فوصف عطاء فعله بأنه "بدعة".[126] وتذكر الرواية أن أهل مكة كانوا يلتزمون بذلك ثم تركوه، ثم عادوا إليه ثم تركوه مرة أخرى. من جانبه، ذكر البيهقي في "شعب الإيمان" استحباب التكبير عند الختم، وأورد ثلاث روايات[127] تؤكد تكبير ابن كثير، ومجاهد، وابن عباس، وأُبيّ بن كعب، وأن أُبيًّا أمره النبي (ﷺ) بذلك.[128] وقد استدل البيهقي بالقياس، فكما أمر الله بالتكبير شكرًا له عند إكمال عدة صيام رمضان، فكذلك يُستحب التكبير شكرًا عند إكمال ختم القرآن. وبناءً عليه، رأى أن التكبير يبدأ من سورة الضحى ويستمر حتى نهاية القرآن.[129]

ونُقل عن الإمام الشافعي قوله لأبي الحسن أحمد بن محمد البزي (ت 250/864)[130] "إن تركت التكبير فقد تركت سنة من نبيك (ﷺ)"، وهو ما اعتُبر تأييدًا لروايات التكبير. كما رُوي أن مجاهدًا عرض القرآن على ابن عباس تسع عشرة مرة، وأمره ابن عباس بالتكبير عند نهاية سورة الانشراح.[131]

تعتبر كافة أسانيد الروايات المذكورة أعلاه مرتكِزة على البزّي، وبذلك يتجه الرأي إلى أن ممارسة التكبير عند الختم بدأت معه. وعلى الرغم من أن البزي يُعد ثقةً وإمامًا في القراءات، فإنه وُصف بالضعف في رواية الحديث، وبذلك حُكم على هذه الروايات بالضعف من حيث الرواية والإسناد. ومع ذلك، استمرت هذه الممارسة تاريخيًا بين القراء حتى وصلت إلى يومنا هذا، ولا تزال تُطبق في محافل الختم في العالم الإسلامي، وفي تركيا بصفة خاصة كتقليد ديني متبع.[132]

النبي ﷺ وختم القرآن

نقل لنا الصحابة الكرام، وفي مقدمتهم أمُّنا عائشة رضي الله عنها، تفاصيل هدي النبي (ﷺ) في قراءة القرآن وختمه. وتكشف الروايات أن النبي (ﷺ) كان يكثر من تلاوة القرآن، ويحب سماعه من غيره، وكان يطيل القراءة في صلاة الليل حين يصلي منفردًا، لكنه لم يرد في السنة أي رواية تفيد بأنه (ﷺ) ختم القرآن كاملًا في يوم واحد. وقد أشارت مصادر الحديث إلى أن النبي (ﷺ) كان يضاعف من عباداته وتلاوته في شهور رمضان، حيث كان يعارض جبريل عليه السلام بما نزل من القرآن في كل عام.

"ما قام رسول الله (ﷺ) ليلة حتى أصبح، ولا قرأ القرآن في ليلة قط، ولا صام شهرًا كاملًا غير رمضان حتى مات (ﷺ)".[133]

---

126 الفاكهي، أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه، ج 3، ص 11.

127 البيهقي، شعب الإيمان، 423/3.

128 البيهقي، شعب الإيمان، 425/3، (حديث رقم 1912).

129 البيهقي، شعب الإيمان، 424/3-425؛ ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 406/2.

130 ابن سعد، الطبقات الكبرى، 28/6،(حديث رقم 1572).

131 ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 415/2.

132 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 51/12؛ ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 414/2؛ طيار آلتيكولاتش،"بزي"، موسوعة الديانة الإسلامية (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي، 1992)، 114/6-115.

133 أحمد بن حنبل، المسند، 181/41، (حديث رقم 24636).

"لا أعلم نبي الله (ﷺ) قرأ القرآن كله في ليلة، ولا قام ليلة حتى الصباح، ولا صام شهرًا كاملًا غير رمضان".[134]

"مَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللهِ (ﷺ) قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ حَتَّى الصَّبَاحِ" وفي رواية أخرى "فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ".[135]

"كَانَ رَسُولُ اللهِ لَا يَخْتِمُ الْقُرْآنَ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثٍ".[136]

تبين هذه الروايات بجلاء أن النبي (ﷺ) لم يكن يقرأ القرآن كاملًا في أقل من ثلاثة أيام، وذلك للتأكيد على أن هذا الوقت هو الحد الأدنى الذي يتسنى فيه للقارئ فهم الآيات وتدبرها وقراءتها بترتيل.[137] وقد شرح الولوي رواية عائشة هذه بأن مقصودها هو نفي ختمه (ﷺ) للقرآن في ليلة واحدة.[138] وحين نُقل للسيدة عائشة رضي الله عنها أن بعض الناس يختمون القرآن في ليلة واحدة مرتين أو ثلاثًا، أنكرت ذلك وشددت على أن أولئك "قرأوا ولم قرأوا" (أي لم يحققوا مقصد القراءة)، مؤكدة أن الهدف الأسمى هو التدبر والفهم.[139] والخلاصة هنا أن النبي ﷺ لم يختم القرآن في يوم واحد قط.[140]

هدي النبي ﷺ في الصلاة وخارجها:

كان النبي (ﷺ) يطيل القراءة والركوع والسجود في صلاة الليل، فقد روي عن حذيفة رضي الله عنه أن النبي (ﷺ) قرأ في أربع ركعات من نافلة الليل سور: البقرة، والنساء، وآل عمران، والمائدة أو الأنعام.[141] وكان (ﷺ) يكرر بعض الآيات ويكثر التدبر فيها، وقد رُوي عن أبي ذر رضي الله عنه أنه (ﷺ)قام ليلةً كاملةً بآيةٍ واحدةٍ يرددها ويبكي، وهي قوله تعالى: (إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) [المائدة: 118] .[142] وكانت صفة قراءته (ﷺ) خارج الصلاة ترتيلًا؛ يمد صوته بالآيات ويفصل بينها.[143] ولا يترك أوراده اليومية، وكان يواظب على سور الإسراء والزمر والسجدة والملك، في روايات، منها ما روي عن جابر رضي الله عنه: "أن النبي (ﷺ) كان لا ينام حتى يقرأ: ألم تنزيل، وتبارك الذي بيده الملك".[144]

---

134 مسلم، "صلاة المسافرين وقصرها"،18، (حديث رقم 746)؛ النسائي، السنن الصغرى، "الصيام"، 70،(حديث رقم 2348)؛ النسائي، السنن الكبرى، "الصيام"، 71،(حديث رقم 2669).

135 عبد الرزاق، المصنف، 39/3،(حديث رقم 4714)؛ ابن ماجه، "الصلاة"، 178،(حديث رقم 1348)؛ النسائي، السنن الصغرى، "قيام الليل"، 2 ،(حديث رقم 1601).

136 أبو عمرو الداني، البيان في عد آي القرآن، 321؛ القاسم بن سلام، فضائل القرآن، 179/1؛ المباركفوري، تحفة الأحوذي، 272/8؛ نبيل البصارة، أنيس الساري في تخريج أحاديث فتح الباري، تحقيق نبيل بن محمد بن يعقوب البصارة، (بيروت: مؤسسة السماحة ومؤسسة الريان، 2005)، 1254/1، (حديث رقم 892).

137 المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، 188/5.

138 علي بن آدم بن موسى الإثيوبي الولوي، ذخيرة العقبى في شرح المجتبى – شرح سنن النسائي، (مكة المكرمة: دار آل بروم، د.ت)، 280/17.

139 أحمد بن عبد الرحمن الساعاتي، الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 264/4 (حديث رقم 1034)؛ البوصيري، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، تحقيق أبو تميم ياسر بن إبراهيم (الرياض: دار الوطن، 1999)، 371/2 .

140 محمد ياشار كاندمير، "شخصية محمد"، موسوعة الديانة الإسلامية، (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،2005)، 423/30-428.

141 أبو داود، "الصلاة"، 150، (حديث رقم 874)؛ مسلم، "صلاة المسافرين وقصرها"، 27، (حديث رقم 772).

142 ابن ماجه، "إقامة الصلاة والسنة فيها"، 179، (حديث رقم 1350).

143 البخاري، "فضائل القرآن"، 29، (حديث رقم 5045، 5046).

144 الترمذي، "فضائل القرآن"، 21،(حديث رقم 2920).

والخلاصة لم يثبت في الروايات أن النبي (ﷺ) ختم القرآن في يوم أو ليلة واحدة، وبذلك رسم للمؤمنين منهجًا وسطًا واعتدالًا في العبادة. لكن عدم ختمه (ﷺ) في يوم لا يعني تحريمه أو منعه مطلقًا، بدليل قيام بعض الصحابة والتابعين بالختم في يوم أو ليلة وفقاً لبعض الروايات، خاصة في رمضان، سواء داخل الصلاة أو خارجها.

الخاتمة

تزخر مصادر الحديث النبوي بروايات كثيرة تتعلق بختم القرآن الكريم، تشكل في مجموعها نصوصًا محدِّدةً ذا أهمية بالغة. ورغم تفاوت هذه الروايات من حيث درجة الصحة، فإنها تُلقي الضوء على الجذور التاريخية والنماذج الأولى لممارسة "الختم" بوصفها تقليدًا وعبادة دينية حية.

قد اقتصر الإمامان البخاري ومسلم ا في صحيحيهما على إيراد الروايات الواردة عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما في هذا الصدد، دون التطرق لغيرها من الروايات المتعلقة بمواضيع الختم الأخرى. وقد كشفت الروايات أن الصحابة أولوا "الختم" أهمية خاصة؛ فكانوا يجتمعون للدعاء عند الختم، ويصومون يومه، ويخصونه بالعناية البالغة في حياتهم اليومية، ويضاعفون جهدهم في التلاوة في شهور رمضان. وتم التوصل إلى أن لختم القرآن ممارسات عملية بدأت في عهد النبي ﷺ وصولًا إلى الصحابة والتابعين ومن تلاهم من العلماء والمحدثين، مما قدم صورة تحفيزية شاملة في هذا الباب.

وكذلك، تم استنتاج أنه لم يثبت أن النبي (ﷺ) ختم القرآن كاملًا من أوله إلى آخره في ليلة واحدة أو يوم واحد. كما لم يرد عن الصحابة سوى خمسة أشخاص فقط أنهم ختموا القرآن مرة في اليوم. وقلة هذا العدد يشكل دليلًا على أن الصحابة كانوا يلتزمون غالبًا بتوصيات النبي (ﷺ) في ختم القرآن خلال ثلاث أو خمس أو سبع ليالٍ، والتركيز على الاهتمام بالقراءة المصحوبة بالتدبر والترتيل، وهو ما لا يتأتى في أقل من ثلاثة أيام كحد أدنى. وما رُوي عن استغراق عبد الله بن عمر أربع سنوات – وفي رواية ثماني سنوات – لفهم سورة البقرة إلا مثال يدعو للتأمل في منهجهم. فالواضح أن توجيهات النبي (ﷺ) كانت هي المحدد الأساسي لممارسات الصحابة؛ حيث استقر الأمر على أن المدة المعقولة للختم تتراوح بين ثلاثة إلى سبعة أيام، كما أنه قد اشتهر عنهم تقسيم القرآن إلى سبعة أحزاب ليختموه في سبعة أيام. وقد أكدت روايات عديدة أن الختم في أقل من ثلاث ليالٍ يحول دون فهم الآيات، وهو ما لم يكن مستساغًا لدى جملة من الصحابة.

وفي عصري التابعين وتابعي التابعين، لوحظت الجهود الحثيثة في ختم القرآن، وتعد هذه الفترة هي أقرب عهد رصدنا فيه ممارسة أداء صلاة التراويح بختمة كاملة للقرآن.

ولعل أصعب الروايات فَهمًا في هذا السياق هي تلك التي تتحدث عن إنجاز عدد من الختمات في مدة زمنية وجيزة جدًا، إذ يصعب تفسير مثل هذه الروايات التي تتجاوز الحدود والقواعد الموضوعية للعالم المادي. والأولى فَهْم وتأويل هذه الأعداد الواردة من باب "المبالغة المحمودة" أو "الكناية عن الكثرة". وربما اختير هذا الأسلوب اللغوي للثناء على همة الأشخاص المستغرقين في تلاوة القرآن، وحث الآخرين على الاقتداء بهم. ومفهوم أيضًا أن عبارات مثل "كان يختم كل ليلة" قد استُخدمت كلغة شائعة

للتعبير عن إحياء هؤلاء لليلهم بالقرآن. ومن جهة أخرى، يمكن قبول فكرة الختم في مدد قصيرة إذا ارتبطت بأوقات أو أماكن فاضلة ذات خصوصية لدى المسلمين.

أما التفسيرات البديلة التي تحاول تعليل عدد الختمات بإمكانات "العالم الميتافيزيقي والغيبي" واللجوء إلى مفهوم الكرامات، فهي تخرج الموضوع عن نطاق العقل والواقع، ولا يمكن تقييمها أو مناقشتها من منظور علمي رصين.

وفي الختام، وانطلاقًا من مجموع الروايات، يمكننا أن نقول إن الغاية من ختم القرآن ووظيفته، إلى جانب قيمته الأخروية وثوابه، تكمن في جعل القرآن حاضرًا ومشهودًا في حياة الفرد والمجتمع بأقصى قدر ممكن، وتكرار تلاوته ليكون وسيلة للتدبر والتفكر في آياته، وهو المقصد الذي من أجله شُرع الختم وحُثَّ عليه ورُغِّب فيه.

المصادر

عبد الباقي، محمد فؤاد. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. القاهرة: د.ن، 1945/1364.

_____ "قرآن". مفتاح كنوز السنة. القاهرة: د.ن، 1945/1364.

الباجي، أبو الوليد. المنتقى شرح الموطأ. القاهرة: مكتبة السعادة، 1332.

البغوي، الفراء. شرح السنة. تحقيق: م. زهير الشاويش – شعيب الأرنؤوط. بيروت: المكتب الإسلامي، 1983.

البغوي، أبو القاسم عبد الله بن محمد. معجم الصحابة. تحقيق: محمد الأمين بن الجكني. الكويت: دار البيان، 2000.

البلخي، نظام الدين. الفتاوى الهندية. الطبعة الثانية. بيروت: دار الفكر، 1310.

بكر بن عبد الله، أبو زيد. الأجزاء الحديثية. الرياض: دار العاصمة، 1996.

البيهقي، أحمد بن الحسين. السنن الكبرى. تحقيق: محمد عبد القادر عطا. الطبعة الثالثة. بيروت: دار الكتب العلمية، 2003.

_____ شعب الإيمان. تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد. الرياض: مكتبة الرشد، 2003.

بوزكورت نبي، "مقابلة"، موسوعة الديانة الإسلامية، أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي، 2006.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل. الجامع الصحيح. تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر. بيروت: دار طوق النجاة، 1422.

الجوهري، إسماعيل. الصحاح: تاج اللغة وصحاح العربية. تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار. بيروت: دار العلم للملايين، 1987.

ابن الجزري، شمس الدين محمد. النشر في القراءات العشر. تحقيق: علي محمد الضباع. د.م: المطبعة التجارية الكبرى، د.ت.

تشانغا محمود ، لغة القرآن الكريم. إسطنبول: منشورات تيماش،1999.

تشتين عبد الرحمن " أحكام الختم"، مجلة كلية الإلهيات بجامعة أولوداغ. 4/4 1992.

تشتين عبد الرحمن، "ختم"، موسوعة الديانة الإسلامية. أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،1997. 16/ 468-469.

الدارمي، عبد الله. المسند الجامع. تحقيق: حسين سليم أسد الداراني. الرياض: دار المغني، 2000.

الدينوري، أبو بكر أحمد بن مروان. المجالسة وجواهر العلم. تحقيق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان. البحرين: جمعية التربية الإسلامية، 1419.

ابن الضُّرَيس، محمد بن أيوب. فضائل القرآن. تحقيق: غزوة بدير. دمشق: دار الفكر، 1987.

أبو داود، سليمان بن الأشعث. السنن. تحقيق: شعيب الأرنؤوط – محمد كامل قره بللي. بيروت: دار الرسالة العالمية، 2009.

الأزهري، محمد بن أحمد. تهذيب اللغة. تحقيق: محمد عوض مرعب. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001.

الفاكهي، محمد بن إسحاق. أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه. تحقيق: عبد الملك عبد الله دهيش. بيروت: دار خضر، 1414.

الغزالي، محمد بن محمد. إحياء علوم الدين. بيروت: دار المعرفة، د.ت.

الخليل بن أحمد الفراهيدي. كتاب العين. تحقيق: مهدي المخزومي – إبراهيم السامرائي. د.م: دار الهلال، د.ت.

الحاكم، محمد بن عبد الله. المستدرك على الصحيحين. تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، 1990.

الحنبلي، مجير الدين. فتح الرحمن في تفسير القرآن. قطر: وزارة الأوقاف، 2009.

الحربي، إبراهيم. غريب الحديث. تحقيق: سليمان إبراهيم محمد العايد. مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1405.

العراقي، أبو الفضل زين الدين. طرح التثريب في شرح التقريب. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

ابن عبد البر، جمال الدين يوسف. الاستذكار. تحقيق: سالم محمد عطا – محمد علي معوض. بيروت: دار الكتب العلمية، 2000.

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن. الجرح والتعديل. تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1952.

ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله. المصنف. تحقيق: كمال يوسف الحوت. الرياض: مكتبة الرشد، 1409.

ابن الفاخر، معمر بن عبد الواحد الأصبهاني. موجبات الجنة. تحقيق: ناصر بن أحمد بن النجار الدمياطي. القاهرة: مكتبة عباد الرحمن، 2002.

ابن حجر، شهاب الدين العسقلاني. فتح الباري شرح صحيح البخاري. بيروت: دار المعرفة، 1959.

ابن حنبل، أحمد. المسند. تحقيق: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد وآخرون. بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001.

ابن حبان، محمد البستي. المسند الصحيح (صحيح ابن حبان). تحقيق: شعيب الأرنؤوط. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993.

_____ المجروحين. تحقيق: محمود إبراهيم زايد. حلب: دار الوعي، 1396.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين. إعلام الموقعين عن رب العالمين. تحقيق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان. الدمام: دار ابن الجوزية، 1423.

ابن كثير، عماد الدين إسماعيل. تفسير القرآن العظيم. تحقيق: سامي محمد سلامة. د.م: دار طيبة، 1999.

ابن قدامة، موفق الدين. المغني. القاهرة: مكتبة القاهرة، 1968.

ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم. تأويل مشكل القرآن. تحقيق: إبراهيم شمس الدين. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.

ابن ماجه، محمد بن يزيد. السنن. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. بيروت: دار الرسالة العالمية، 2009.

ابن منظور، جمال الدين محمد. لسان العرب. بيروت: دار صادر، 1414.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد. كتاب الطبقات الكبير. تحقيق: محمد عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، 1990.

إنجيه مظفر. ابن مجاهد ومكانته في علم القراءات في سياق كتاب السبعة. جامعة نجم الدين أرباكان. رسالة دكتوراة، 2025.

كاندمير محمد ياشار . "شخصية محمد". موسوعة الديانة الإسلامية. أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،2005. 30/423-428.

كايهان ولي. " وضع العلامات على المصاحف في سياق القراءة الصحيحة: الإعجام وما بعده. مجلة العلوم 1/12 (2007)، 101-136.

مالك بن أنس. الموطأ. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

المقريزي، تقي الدين أحمد. مختصر الكامل في الضعفاء. تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي. مصر: مكتبة السنة، 1994.

المروزي، محمد بن نصر. مختصر قيام الليل. تحقيق: أحمد بن علي المقريزي. باكستان: أكاديمية الحديث، 1988.

مسلم بن الحجاج. الجامع الصحيح. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

المتقي، علي بن حسام الدين. كنز العمال. تحقيق: بكري حياني – صفوة السقا. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1981.

المباركفوري، محمد عبد الرحمن. تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.

المطرزي، برهان الدين ناصر. المغرب في ترتيب المعرب. تحقيق: محمود فاخوري – عبد الحميد مختار. حلب: مكتبة أسامة بن زيد، 1979.

المناوي، زين الدين محمد. فيض القدير شرح الجامع الصغير. القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، 1356.

النسائي، أحمد بن شعيب. السنن الصغرى (المجتبى). تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة. حلب: المكتبة الإسلامية، 1986.

_____ السنن الكبرى. تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي. بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001.

_____ الضعفاء والمتروكين. تحقيق: محمود إبراهيم زايد. حلب: دار الوعي، 1396.

النووي، يحيى بن شرف. حلية الأبرار وشعار الأخيار (الأذكار). تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط. بيروت: دار الفكر، 1994.

_____، التبيان في آداب حملة القرآن. تحقيق: محمد الحجار. لبنان: دار ابن حزم، 1994.

الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن. الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

السمعاني، أبو المظفر منصور. الانتصار لأصحاب الحديث. المدينة المنورة: مكتبة أضواء المنار، 1996.

السندي، أبو الحسن نور الدين. حاشية السندي على سنن ابن ماجه. بيروت: دار الجيل، د.ت.

الصبيحي، إبراهيم بن محمد. دعاء الختم في صلاة التراويح. الرياض: د.ن، 1436.

شين ضياء. "التكبير في علم القراءات". مجلة ديانة العلمية 1/37 (2001)، 97-102.

الطبراني، أبو القاسم سليمان. المعجم الكبير. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. القاهرة: مكتبة ابن تيمية، د.ت.

الطيالسي، أبو داود. المسند. تحقيق: محمد بن عبد المحسن التركي. مصر: دار هجر، 1999.

الترمذي، محمد بن عيسى. الجامع الصحيح (سنن الترمذي). تحقيق: بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998.

أولوداغ سليمان."حزب"، موسوعة الديانة الإسلامية. أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،1998. 18/182-183.

الواقدي، أبو عبد الله محمد. المغازي. تحقيق: مارسدن جونس. الطبعة الثالثة. بيروت: دار العلمي، 1989/1409.

الولوي، علي بن آدم الإثيوبي. ذخيرة العقبى في شرح المجتبى (شرح سنن النسائي). مكة المكرمة: دار آل بروم، د.ت.

يالتشين طوبا. "الأهمية التي تعطى للمقابلة في عهد الدولة العثمانية". مجلة الدين والحياة لدار إفتاء إسطنبول، عدد 5. أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي،2008. 68-69.

الذهبي، شمس الدين محمد. العبر في خبر من غبر. تحقيق: أبو هاجر محمد السعيد زغلول. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.

_____ سير أعلام النبلاء. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985.

_____ تذهيب التهذيب. تحقيق: غنيم عباس غنيم. د.م: الفاروق الحديثة، 2004.

_____ تذكرة الحفاظ. بيروت: دار الكتب العلمية، 1998.

الزمخشري، أبو القاسم محمود. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل. بيروت: دار الكتب العلمية، 1407.

الزركشي، بدر الدين محمد. البرهان في علوم القرآن. تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، 1957.

الزرقاني، محمد عبد العظيم. مناهل العرفان في علوم القرآن. الطبعة الثالثة. القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي، د.ت.

Kaynakça

Abdulbâkî, Muhammed Fuâd. *el-Mu'cemu'l-mufehres li-elfâzi'l-Kur'âni'l-Kerîm*. Kahire: y.y., 1364/1945.

Abdulbâkî, Muhammed Fuâd. "Kur'an". *Miftâhu kunûzi's-sunne*. Kahire: y.y., 1364/1945.

Bâcî, Ebû'l-Velîd. *el-Muntakâ*. Kâhire: Mektebetu's-Sa'âde, 1332.

Begavî, Ferrâ. *Şerhu's-Sunne*. Thk. M. Züheyr eş-Şâvîş – Şu'ayb el-Arnaût. Beyrut: el-Mektebû'l-İslamî, 1983.

Begavî, Ebû'l-Kâsım Abdullah b. Muhammed b. Abdilazîz. *Mu'cemu's-sahâbe*. Thk. Muhammed el-Emîn b. el-Cekenî. Kuveyt: Dâru'l-Beyân, 2000.

Belhî, Nizâmeddîn. *el-Fetâva'l-Hindiyye*. 2. Basım. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1310.

Bekir b. Abdullah, Ebû Zeyd. *el-Eczâu'l-hadîsîyye*. Riyad: Dâru'l-Âsıme, 1996.

Beyhakî, Ahmed b. el-Huseyn. *es-Sunenu'l-kubrâ*. Thk. Muhammed Abdulkâdir 'Atâ. 3. Basım. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 2003.

Beyhakî, Ahmed b. el-Huseyn. *Şu'abu'l-îmân*. Thk. Abdul'alî Abdulhamîd Hamid. Riyad: Mektebetu'r-Ruşd, 2003.

Bosat, Sait. "Hatim İbadetimiz Üzerine Mülâhazalar". *İslam Medeniyetinin Kurucu Unsurları: Kur'an-Sünnet-Akıl*. Ed. Veysel Özdemir vd. 837-838.

Bozkurt, Nebî. "Mukâbele". *DİA*. 31/100.

Buhârî, Ebû Abdullah Muhammed b. İsmâîl. *el-Cami'u's-sahîh*. Thk. Muhammed Zuheyr b. Nâsır en-Nâsır. Beyrut: Dâru Tu'ki'n-Necât, 1422.

Cevherî, İsmâîl. *es-Sıhâh Tâcu'l-luga ve sihâhu'l-Arabiyye*. Thk. Ahmet Abdulgafur Attar. Beyrut: Dâru'l-'İlmi li'l-Melâyîn, 1987.

Cezerî, Şemsuddîn Muhammed. *en-Neşru fî kırââti'l-aşr*. Thk. Alî Muhammed ed-Dibâ. b.y.: El-Matbaatu'l- Ticariyyetu'l-Kubrâ. ts.

Çanga, Mahmut. *Kur'an'ı Kerim Lugatı*. İstanbul: Timaş Yayınları, 1999.

Çelikan, Serkan. "Kur'ân Hatmi Geleneğinin Rivayetlerdeki Temelleri". *Diyanet İlmî Dergi* 56 (2020): 781-806

Çetin, Abdurrahman. "Hatim İndirme Hükümleri-I, II, III". *Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 4/4 (1992).

Çetin, Abdurrahman. "Hatim". *DİA*. 16/468-469.

Dârimî, Abdullah. *el-Musnedu'l-câmi'*. Thk. Huseyn Selim Esed ed-Dârâni. Riyad: Dâru'l-Mugni, 2000.

Dîneverî, Ebû Bekr Ahmed b. Mervân b. Muhammed. *el-Mucâlesetu ve cevâhiru'l-'ilmi*. Thk. Ebû Ubeyde Meşhur b. Hasan Âl Selman. Bahreyn: Cemi'yyetu't-Terbiyeti'l-İslamiyye, 1419.

Durays, Muhammed b. Eyyûb. *Fedâilu'l-Kur'an*. Thk. Gazvet Budeyr. Damascus: Dâru'l-Fikr, 1987.

Ebû Dâvûd, Suleyman b. el-Eş'as. *es-Sunen*. Thk. Şu'ayb el-Arnaût - Muhammed Kâmil Karabelli. Beyrut: Dâru'r-Risâleti'l-Âlemiyye, 2009.

Ezherî, Muhammed b. Ahmed. *Tehzibu'l-luga*. Thk. Muhammed 'Avad Muʿrib. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, 2001.

Fâkihî, Muhammed b. İshâk. *Ahbâru Mekke fî kadîmi'd-dehr ve hadîsihî*. Thk. Abdulmelik Abdullah Duheyş. Beyrut: Dâru Hazr, 1414.

Gazzâlî, Muhammed b. Muhammed. *İhyâu ulûmu'd-dîn*. Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, ts.

Halîl b. Ahmed El-Ferâhidî. *Kitabu'l-Ayn*. Thk. Mehdi el-Mahzumi - İbrâhîm es-Samerrâî. b.y.: Dâru'l-Hilâl, ts.

Hâkim, Muhammed b. Abdillâh. *el-Mustedrek*. Thk. Mustafa Abdulkâdir 'Atâ. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1990.

Hanbelî, Mucîruddîn. *Fethu'r-rahmân fî tefsîri'l-Kur'ân*. Katar: Vakıflar Bakanlığı, 2009.

Harbî, İbrâhîm. *Garîbu'l-Hadîs*. Thk. Suleyman İbrâhîm Muhammed el-Âyid. Mekke: Ummu'l-Kurâ, 1405.

Irâkî, Ebû'l-Fadl Zeynuddîn Abdurrahîm b. el-Huseyin. *Tarhu't-tesrîb fî şerhi't-Takrîb*. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, ts.

İbn Abdilber, Cemâluddîn Yûsuf b. Abdillâh b. Muhammed. *el-İstizkâr*. Thk. Sâlim Muhammed 'Atâ-Muhammed Alî Muavvad. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 2000.

İbn Ebî Hâtim, Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî. *el-Cerhu ve't-tâ'dil*. Thk. Abdurrahman b. Yahya el-Muallimî el-Yemânî. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, 1952.

İbn Ebî Şeybe, Ebû Bekr Abdullâh b. Muhammed. *el-Musannef*. Thk. Kemal Yusuf El-Hut. Riyad: Mektebetu'r-Ruşd, 1409.

İbnu'l-Fâhir, Ma'mer b. Abdulvâhid el-Kureşî el-İsfehânî. *Mûcibâtu'l-cennet*. Thk. Nâsır b. Ahmed b. en-Neccâr ed-Dimyâtî. Kâhire: Mektebetu 'İbâdurrahmân, 2002.

İbn Hacer, Şihâbuddîn Ahmed el-Askalânî. *Fethu'l-bârî şerhu Sahîhi'l-Buhârî*. Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, 1959.

İbn Hanbel, Ahmed. *el-Musned*. Thk. Şu'ayb el-Arnaût-Âdil Mürşid vd. Beyrut: Muessesetu'r-Risâle, 2001.

İbn Hibbân, Muhammed el-Bustî. *el-Musnedu's-sahîh*. Thk. Şu'ayb el-Arnaût. Beyrut: Muessesetu'r-Risâle, 1993.

İbn Hibbân, Muhammed el-Bustî. *el-Mecrûhîn*. Thk. Mahmud İbrâhîm Zâyid. Haleb: Dâru'l-Va'y, 1396.

İbn Kayyim el-Cevziyye, Şemsuddîn Muhammed b. Ebî Bekr. *İ'lâmu'l-muvakki'în 'an Rabbi'l-'âlemîn*. Thk. Ebû Ubeyde Meşhur b. Hasan Âl Selman. Dammam: Dâru İbni'l-Cevziyye, 1423.

İbn Kesîr, İmâduddîn İsmâîl b. Şihâbiddîn Ömer. *Tefsîru'l-Kur'âni'l-azîm*. Thk. Sâmi Muhammed Selâme. b.y.: Dâru Tayyibe, 1999.

İbn Kudâme, Muvaffakuddîn. *el-Muğnî*. Kahire: Mektebetu'l-Kahire, 1968.

İbn Kuteybe, Abdullâh b. Muslim ed-Dîneverî. *Te'vîlu muşkili'l-Kur'ân*. Thk. İbrâhîm Şemsuddîn. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, ts.

İbn Mâce, Muhammed b. Yezîd. *es-Sunen*. Thk. Şu'ayb el-Arnaût. Beyrut: Dâru'r-Risâleti'l-Âlemiyye, 2009.

İbn Manzûr, Cemâluddîn Muhammed. *Lisânu'l-arab*. Beyrut: Dâru Sâdır, 1414.

İbn Sa'd, Ebû Abdillâh Muhammed. *Kitâbu't-Tabakâti'l-kebîr*. Thk. Muhammed Abdulkâdir 'Atâ. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1990.

İnneci, Muzaffer. *Kitâbü's-Seb'a Bağlamında İbn Mücâhid ve Kıraat İlmindeki Yeri*. Konya: Necmettin Erbakan Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2025.

Kandemir, M. Yaşar. "Muhammed-Şahsiyeti". *DİA*. 30/423-428.

Kayhan, Veli. "Doğru Okuma Bağlamında Mushaf'a İşâret Konulması: İ'cam ve Sonrası". *Bilimname* 12/1 (2007), 101-136.

Mâlik b. Enes. *el-Muvatta'*. Thk. Muhammed Fuâd Abdulbâkî. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turasi'l-Arabî, ts.

Makrîzî, Takıyyuddîn Ahmed b. Alî b. Abdilkâdir. *Muhtasaru'l-Kâmil fid-Dua'fâ.* Thk. Eymen b. Ârif ed-Dımeşki. Mısır: Mektebetu's-Sunne, 1994.

Mirvezî, Muhammed b. Nasr. *Muhtasaru Kıyami'l-leyl.* Thk. Ahmed b. Alî El-Mukrizi. Pakistan: Hadis Akademia, 1988.

Muslim el-Haccâc. *el-Câmi'u's-sahîh.* Thk. Muhammed Fuâd Abdulbâkî. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, ts.

Muttakî, Alî b. Hüsâmiddîn el-Hindî. *Kenzu'l-ummâl.* Thk. Bekri Hayati-Safvet es-Sakka. Beyrut: Muessesetu'r-Risâle, 1981.

Mubârekpûrî, Muhammed Abdurrahmân. *Tuhfetu'l-ehvazî.* Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, ts.

Mutarrizî, Burhânuddîn Nâsır. *el-Muğrib fî tertîbi'l-Muʿrib.* Thk. Mahmud Fâhûrî-Abdulhamid Muhtâr. Halep: Mektebetu Usame b. Zeyd, 1979.

Münâvî, Zeynuddîn Muhammed Abdürraûf Alî. *Feyzu'l-kadîr şerhu'l-Câmiʿi's-sagîr.* Kâhire: el-Mektebu't-Ticâriyyetu'l-Kubrâ, 1356.

Nesâî, Ahmed b. Şu'ayb. *es-Sunenu's-sugrâ.* Thk. Abdulfettah Ebû Gudde. Halep: el-Mektebetu'l-İslamiyye, 1986.

Nesâî, Ahmed b. Şu'ayb. *es-Sunenu'l-kubrâ.* Thk. Hasan Abdulmunim Şelebi. Beyrut: Muessesetu'r Risâle, 2001.

Nesâî, Ahmed b. Şu'ayb. *ed-Dua'fâ ve'l-metrûkîn.* Thk. Mahmud İbrâhîm Zayid. Halep: Dâru'l-Va'y, 1396.

Nevevî, Yahya b. Şeref. *Hilyetu'l-ebrâr ve şiʿâru'l-ahyâr el-Ezkâr.* Thk. Abdulkâdir el-Arnaût. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1994.

Nevevî, Yahya b. Şeref. *et-Tibyân.* Thk. Muhammed el-Haccâr. Lübnan: Dâru İbn Hazm, 1994.

Sââtî, Ahmed b. Abdurrahman. *el-Fethu'r-rabbânî li şerhi Musned-i Ahmed.* Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, ts.

Sem'ânî, Ebû'l-Muzaffer Mansûr b. Muhammed. *el-İntisâr li-ashâbi'l-hadîs.* Medine: Mektebetü Edvâi'l-Menâr, 1996.

Sindî, Ebu'l-Hasen Nûruddîn. *Hâşiyetu's-Sindî ʿalâ Suneni İbn Mâce.* Beyrut: Dâru'l-Cîl, ts.

Subayhî, İbrâhîm b. Muhammed. *Duâu'l-hatmi fi sâlâti't-terâvîh.* Riyad: y.y., 1436.

Şen, Ziya. "Kırâat İlminde Tekbir". *Diyanet İlmi Dergisi* 37/1 (Ocak-Şubat-Mart 2001), 97-102.

Şen, Ziya. "Arza ve Mahiyeti". *D.E.Ü. İlahiyat Fakültesi Dergisi.* 42 (2015), 43-60.

Taberânî, Ebu'l-Kâsım Suleyman b. Ahmed b. Eyyûb. *el-Mu'cemu'l-kebîr.* Thk. Hamdi b. Abdulmecid es-Silefî. Kahire: Mektebu İbn Teymiye, ts.

Tayâlisî, Ebû Dâvûd. *el-Musned.* Thk. Muhammed b. Abdulmuhsin et-Turkî. Mısır: Dâru Hicr, 1999.

Tirmizî, Muhammed b. Îsâ. *el-Câmiʿu's-sahîh.* Thk. Beşşar Avvad Maʿruf. Beyrut: Dâru'l-Garbi'l-İslamî, 1998.

Turan, Abdülbâki. "Arza". *DİA.* 3/446.

Uludağ, Süleyman. "Hizb". *DİA.* 18/182-183.

Vâkıdî, Ebû Abdillâh Muhammed. *el-Megâzî.* Thk. Marsden Jones. 3. Basım. Beyrut: Dâru'l- Alemî, 1409/1989.

Vellevî, Alî b. Âdem b. Musa el-İtyûbî. *Zahîratü'l-ukbâ fî şerhi'l-Müctebâ – Şerhu Suneni'n-Nesâî.* Mekke: Dâr Âl Brûm, ts.

Yalçın, Tuğba. "Osmanlı Döneminde Mukâbeleye Verilen Ehemmiyet". *Din ve Hayat İstanbul Müftülüğü Dergisi*. 5 (2008), 68-69.

Zehebî, Şemsuddîn Muhammed. *el-ʿİber fi haberi men gaber*. Thk. Ebû Hâcer Muhammed es-Said Zaglul. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, ts.

Zehebî, Şemsuddîn Muhammed. *Siyeru aʿlâmi'n-nubelâ*. Beyrut: Muessesetu'r-Risâle, 1985.

Zehebî, Şemsuddîn Muhammed. *Tezhîbu't-Tehzîb*. Thk. Guneym Abbâs Guneym. b. y.: el-Fâruku'l-Hadîsiyye, 2004.

Zehebî, Şemsuddîn Muhammed. *Tezkiratu'l-huffâz*. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1998.

Zemahşerî, Ebû'l-Kâsım Mahmûd el-Hârizmî. *el-Keşşâf ʿan hakâʾikı gavâmizi't-tenzîl ve ʿuyûni'l-ekâvîl fî vucûhi't-teʾvîl*. Beyrut: Dâru'l-Kutubi'l- 'İlmiyye, 1407.

Zerkeşî, Bedruddîn Muhammed. *el-Burhân*. Thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrâhîm. Kahire: Dâru İhyai'l-Kutubi'l-Arabiyye, 1957.

Zurkânî, Muhammed Abdülazîm. *Menâhilu'l-'irfân*,. 3. Basım. Kahire: Matbaatu 'İsâ El-Bâbî el-Halebî, ts.